

LAS ADVOCACIONES MARIANAS

CENTRO DE ESTUDIOS MARIANOS

- **INTRODUCCIÓN**
- **BASES DE ANTROPOLOGÍA CRISTIANA**
- **LA RELIGIOSIDAD POPULAR**
- **INCULTURACIÓN**
- **MATERNIDAD ESPIRITUAL INCULTURADA DE MARÍA**
- **LAS DIVERSAS ADVOCACIONES EN EL MUNDO Y EN LATINO AMÉRICA**
- **ESTUDIO COMPARATIVO DE ALGUNAS ADVOCACIONES IMPORTANTES**

INTRODUCCIÓN

La devoción popular o también dicha religiosidad popular está presente en el culto litúrgico y en los sacramentales de la Iglesia donde se fusionan fe cristiana, valores humanos, cultura antropología e historia de los pueblos, además del sentido espiritual personal de cada creyente.¹ Es bueno recordar brevemente que a Dios se le rinde culto de latría o adoración, a la Virgen se le rinde culto de hiperdulía o veneración, a San José de *protodulía* y a los santos de *dulía*. Esquemáticamente los elementos del culto a María se pueden definir de: Veneración porque se reconoce la excelencia de la madre de Dios, amor amar a Cristo es amar a María y amar a María es amar la Iglesia de Cristo, invocación se invoca como intercesora, imitación de las virtudes.²

La importancia de la devoción mariana siempre ha sido clara en la vida de la Iglesia: “*No olviden nuestros sacerdotes y fieles que en el Santo Sacrificio de la Misa, en la Comunión frecuente y diaria, como en la devoción a María Santísima, Madre y Reina del continente americano, encontrarán el secreto de la fecundidad para la labor apostólica*”.³

Por esto el tema de las advocaciones marianas concentra de manera interesante todo el estudio de la mariología con la práctica pastoral, porque es una realidad dentro de la historia de la salvación que no se puede ocultar y testimonia la fe cristiana de los pueblos del mundo. Los agentes de pastoral deben profundizar en esta realidad antropológica religiosa para poder evangelizar desde allí de manera más excelente y llevar al pueblo creyente hacia una fe cristiana cada vez más profunda y bien formada.

Respecto a la realidad latinoamericana y venezolana es evidente la presencia de diversas devociones marianas a lo ancho de la geografía y relacionadas a diferentes advocaciones de la Virgen María.⁴

La palabra “advocación” proviene del latín *advocare*, y hace referencia a la invocación y al mismo tiempo al hecho de dirigirse hacia un objeto específico que en la práctica histórica, varía de forma pero en el fondo es la misma esencia. Esto ocurre con

¹ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 1674-1675-1676.

² Padre Antonio Larocca SMC, Folleto de formación mariológica y mariana del C.E.M., *Piedad popular, Evangelización y María*, Servicio Mariano de Comunicación noviembre 2008, 1-2.

³ Iª Conferencia General del Episcopado Latino Americano C.E.L.A.M., Río de Janeiro Brasil, Declaración, 4 de agosto del 1955.

⁴ Concilio Plenario de Venezuela Documento n. 16, *La Iglesia ante las sectas y otros movimientos religiosos*, C.E.V. Caracas 2006, n.112.

la imagen de la Virgen María, quien es diferente en cada región pero que es la misma Virgen María, la Madre de Jesucristo y de la Iglesia, y cuando el fiel se dirige con amor a esa imagen específica, se está dirigiendo en realidad a la Virgen María que vive en el reino de Dios. El amor que experimenta es el mismo amor a María y todos los creyentes, aunque amen a diversas advocaciones viven un único amor a Dios y a María, y están unidos en ese amor.⁵

Si logramos profundizar esta realidad podremos trabajar en la evangelización logrando un efecto similar en cada lugar y al mismo tiempo respetando la idiosincrasia y el sentimiento popular religioso de cada lugar.

BASES DE ANTROPOLOGÍA CRISTIANA

La figura de María en el mundo, y en Latinoamérica en especial, mantiene una vitalidad antropológica, espiritual y eclesial que ya es parte de la cultura y de la historia de los pueblos y que ayuda a mantener la cotidianeidad de la identidad cristiana y la práctica de la fe. El documento del C.E.L.A.M. de Puebla recuerda la importancia de la devoción mariana frente a los procesos de secularización que a la larga desvirtúan la dignidad de la persona humana: *"Por medio de María Dios se hizo carne, entró a formar parte de un pueblo, constituyó el centro de la historia. Ella es el punto de enlace del cielo con la tierra. Sin María, el Evangelio se desencarna, se desfigura y se transforma en ideología, en racionalismo espiritualista."*⁶

Con María se recupera la plenitud del ser humano, que ha sido creado a imagen y semejanza de Dios (cfr. Gn 1,26-27) por lo cual desea todo bien para identificarse con Dios el Bien Absoluto: *"Éste es el alegre anuncio de la fe: sólo hay una fuente buena, el Creador. Y por esto vivir es un bien, es una cosa buena ser un hombre, una mujer, es buena la vida"*.⁷

Pero a causa de la experiencia por la desobediencia del pecado, el ser humano descubre una tendencia a concentrar todo en sí mismo; es un *homo sapiens*, que tiene conciencia y desea hacer que todas las cosas formen parte de su conciencia. *"Ante esto, está el misterio del mal, pero la fe afirma que éste "no viene de la fuente del mismo ser, no es igualmente originario", sino que procede "de una libertad creada, de una libertad abusada"*.⁸

La Biblia nos narra en el Génesis el trabajo de la creación de parte de Dios, donde percibimos el despertar humano a la sabiduría, ligado con el deseo de poseerla completamente, cuando come de la fruta prohibida por Dios que le va a permitir *conocer el bien y el mal* (cfr. Gn 2,17. 3,5) y más adelante Dios decide cerrarle el árbol de la vida para que *no llegue a ser como nosotros*, (cfr. Gn 3,22) es decir, inmortal.⁹

Queda en el ser humano esa tendencia a apropiarse de las cosas, del conocimiento, de las personas, con el íntimo deseo en el fondo de asegurarse la vida para siempre. Podríamos hablar del *homo concentrador*, es decir, el ser humano no solamente es un ser consciente, poseedor de un alma racional, como diría Santo Tomás, sino que es un ser que tiende a asegurarse la vida por medio de la posesión primero del

⁵ Padre Javier Alson SMC, Folleto de formación mariológica y mariana del C.E.M., *María en la liturgia de la Iglesia y en las devociones marianas*, Servicio Mariano de Comunicación noviembre 2008, 17-34.

⁶ Documento del C.E.L.A.M. IIIª Conferencia del Episcopado Latinoamericano en *Puebla*, 1979, n. 301.

⁷ Benedicto XVI, *Audiencia General* miércoles 3 de diciembre 2008, Ciudad del Vaticano.

⁸ Benedicto XVI, *Audiencia General*...

⁹ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. n. 2119.

conocimiento, pero además de todo lo que está alrededor: es el fundamento del ateísmo práctico.¹⁰

Por otra parte el ser humano se ve dramáticamente sometido a la tendencia contraria, está condenado a morir, y lo peor es que lo sabe, y no puede evitarlo, solamente posponerlo. El libro del Génesis plantea este drama cuando impide al hombre entrar de nuevo en el jardín del Edén donde está el árbol de la vida (cfr. Gn 3,24) y además cuando queda sometido al duro esfuerzo para conseguir el pan (cfr. Gn 3,19).¹¹

Este castigo que recibe la primera pareja humana y se transmite como herencia a toda la humanidad es para asegurarle al hombre que no es Dios, por más que tenga conocimiento del bien y el mal, no puede ser inmortal, por lo tanto no es Dios.¹² La tentación del demonio *serán como dioses*, (cfr. Gn 3,5) queda desenmascarada y el ser humano recibe la primera promesa de salvación, el *Protoevangelio*, en Génesis 3,15: “enemistad pondré entre ti y la mujer entre tu descendencia y la suya, ella te aplastará la cabeza mientras tú le asechas el talón” (cfr. Gn 3,15). “*Al no ser original, el mal puede ser superado. Por eso la criatura, el hombre, es curable. Las visiones dualistas, también el monismo del evolucionismo, no pueden decir que el hombre sea curable; pero si el mal procede solo de una fuente subordinada, es cierto que el hombre puede curarse*”.¹³

Así Dios ayudó al ser humano a no caer definitivamente en las manos del demonio y perderse para siempre. El castigo de la muerte no es en sí un castigo sino una pedagogía, una enseñanza profunda, un discernimiento desde el Espíritu de Dios que le iba a ayudar al ser humano a saber de verdad que no era Dios, por lo tanto a liberarse de la trampa mortal del demonio, y al mismo tiempo que le iba a ayudar al ser humano a buscar la salvación fuera de sí mismo y no en sí mismo, lo cual sería el error más grave para el ser humano a nivel espiritual: “*El segundo gran misterio de luz del cristianismo es que el hombre no sólo se puede curar, está curado de hecho. Dios ha introducido la curación. Ha entrado personalmente en la historia. A la permanente fuente del mal ha opuesto una fuente de puro bien. Cristo crucificado y resucitado, nuevo Adán, opone al río sucio del mal un río de luz*”.¹⁴

Cuando el Génesis habla del futuro Salvador, Mesías, aquel descendiente de la mujer que iba a pisar la cabeza de la serpiente, está enseñando a Adán y Eva que Dios mismo va a realizar la salvación, por medio de Alguien especial, profetizado desde el comienzo, alguien capaz de vencer las insidias del demonio en las cuales cayeron nuestros primeros padres y que nos marcó a todos para siempre.¹⁵

Desde ese momento se plantea para el ser humano y para los pueblos que surgen de estos primeros pobladores de la tierra, un contraste espiritual inacabado, que lo va a someter a una tensión constante a lo largo de la historia y que va a significar un poderoso estímulo para buscar la verdad, la salvación, la estabilidad, la seguridad, pero que aún así, nunca logra superar, por más que avance en sus conocimientos científicos, técnicos, humanos, antropológicos, sociales, etc.¹⁶ La cuestión queda planteada en los términos siguientes: el ser humano se siente inseguro y necesita salvarse a nivel espiritual, pero descubre que no puede hacerlo por sí mismo y por lo tanto debe confiar en alguien para lograrlo.

¹⁰ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 2123-24.

¹¹ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. n. 2448.

¹² Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 389.; 390.

¹³ Benedicto XVI, *Audiencia General...*

¹⁴ Benedicto XVI, *Audiencia General...*

¹⁵ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 987; 1741; 602-18.

¹⁶ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 1886-89; 1896.

Esta enseñanza profunda del sufrimiento y la muerte lleva al hombre a la claridad de que necesita alguien fuera de sí mismo para salvarse. Pero queda de todas maneras la tendencia a concentrar las cosas, a saber, a conocer, a poseer los mecanismos sutiles de la realidad para asegurarse al máximo todas las cosas. Es una lucha constante entre la fe y la conciencia racional.¹⁷

La conciencia de la necesidad de Dios se mantiene en las personas que buscan la fe, que luchan por la fe en Dios. Es allí donde se produce el encuentro de Dios con el hombre. El ser humano acepta su relación con Dios. La vida, la muerte, el sufrimiento, el mal, se descubren de otra manera, se aceptan de otra manera, y el ser humano se va reconciliando con el principio de su existencia, con el origen de su raza. El ser humano va poco a poco aceptando a Aquel que está fuera de sí mismo para salvarse a sí mismo y que le devuelve su sentido original.¹⁸ El hombre recupera su condición de hijo y se va dando la conversión filial al Padre y fraternal hacia su prójimo.¹⁹

RELIGIOSIDAD POPULAR

Toda cultura, todo pueblo según las formas congénitas a su realidad propia elabora una piedad popular ligada a las manifestaciones culturales: “*La religiosidad popular es una experiencia universal: en el corazón de toda persona, como en la cultura de todo pueblo y en sus manifestaciones colectivas, está siempre presente una dimensión religiosa.*”²⁰

Pero estas expresiones no siempre mantiene una cierta relación con la revelación cristiana; por esto es necesario también reconocer los límites que puede tener como por ejemplo: la falta de algunos elementos esenciales de la misma fe cristiana, la desproporción entre el culto a los santos frente a la centralidad del culto a Cristo, el escaso conocimiento de la Sagrada Escritura, el distanciamiento de la práctica sacramental y del compromiso cristiano entre otros por lo cual es necesaria su evangelización y su purificación.²¹

Esta manifestación común de la fe devocional se puede encontrar en todos los estratos del pueblo de Dios,²² y en la medida que se vive, logra preservar la fe de manera sencilla, ligada a la vida simple, cotidiana y elemental de la vida familiar y social. Se habla de un catolicismo popular sobre todo presente en los ámbitos rurales, sub-urbanos y periféricos, pero sin exclusión de otros sectores sociales.²³ Esta realidad de la religiosidad popular, por sus actos privados y públicos que la caracterizan: signos, palabras, cantos y danzas, actos, celebraciones, ropaje, colores, costumbres y tradiciones, promueve no solo lo individual, sino la conciencia comunitaria de la fe cristiana y su compromiso,²⁴ y se relaciona profundamente con la vitalidad de su historia, de su cultura, de sus raíces religiosas.²⁵

¹⁷ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 1797; 2092.

¹⁸ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 1700, 1780, 2524.

¹⁹ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. n. 2608.

²⁰ Congregación para el culto divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y Orientaciones*, Ed. Trípodes Caracas Venezuela 2002, nn. 9-10.

²¹ Congregación para el culto divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y Orientaciones...*, nn. 65-66.

²² Aparece en todos los niveles y con formas bastantes variadas Documento del *Puebla*, nn. 910 y 912.

²³ Documento del C.E.L.A.M. IIIº Conferencia del Episcopado Latinoamericano en *Puebla...*, n. 913.

²⁴ “*La piedad popular conduce al amor de Dios y de los hombres y ayuda a las personas y los pueblos a tomar conciencia de su responsabilidad en la realización de su propio destino.*”, Documento de *Puebla*, n. 935.

²⁵ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. nn. 1674-1676.

Por eso es posible desarrollar la fe en una advocación mariana específica, que representa un valor común para todo un pueblo, por estar inscrita dentro de su historia precisa, dentro de acontecimientos en lugares con fechas que ocurrieron y tienen que ver con la búsqueda de la salvación espiritual y general como pueblo.: “*La devoción siempre responde a una actitud interior de fe que se manifiesta en la relación del fiel con las Divinas Personas o con la Virgen María*”.²⁶

La realidad espiritual de la religiosidad cristiana en su conjunto tiene un impacto social que tiene dos directrices principales:

- Se puede ver por un lado, que a pesar de los procesos demográfico en los países en desarrollo, como los latinoamericanos, africanos y asiáticos, y de asentamiento ó estancamiento económico social, como en los europeos, se observa una continuidad de la conciencia y de la práctica religiosa, en especial de la devoción mariana en las diversas advocaciones Marianas correspondientes a cada región de la geografía de los santuarios Marianos a nivel mundial.²⁷
- Por otro lado se nota que en las sociedades más secularizadas y emancipadas, y en sus núcleos familiares correspondientes en general también, es más común que pierdan la fuerza de la devoción mariana, incluso pueden llegar más fácilmente a perder la fe, porque en la realidad concreta no se sienten amenazados por casi nada en su vida, han resuelto los problemas sociales, de salud; tienen una conciencia basada en el conocimiento científico y muchas veces filosóficamente se han adherido a formas de pensar que están en contra de la fe.²⁸

Este desarrollo histórico, personal y social muestra la tensión entre las dos tendencias que luchan en lo íntimo del ser humano y de la historia como tal. Al final amplios sectores de las sociedades que han tenido una profunda fe la van perdiendo, y se van dejando llevar sutilmente por esa autosuficiencia del saber, del tener todo controlado, dominado por el conocimiento, la técnica, la economía. Es el efecto progresivo del pecado personal que se vuelve pecado social.²⁹

Pero la realidad humana sigue allí, el drama sigue vivo, fresco se nota en los contrastes desgarradores que vemos en el mundo y en las sociedades, las diferencias de

²⁶ Congregación para el culto divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y Orientaciones...*, n. 8, cfr. 13: Concilio de Trento, *Decretum de invocatione, veneracione e reliquis Sanctorum, et sacris imaginibus* (3 de diciembre 1563) en DS 1821-1825; Pío XII, Carta Encíclica, *Mediator Dei*, en AAS 39 (1947) 581-582.

²⁷ “*Este es el mensaje de tantos templos que en Roma y en el mundo entero la fe cristiana ha levantado a lo largo de los siglos. Este es el mensaje de los centros como Guadalupe, Lourdes, Fátima y de los otros diseminados en las distintas naciones, entre los que no puedo dejar de citar el de mi tierra natal Jasna Gora. Tal vez se podría hablar de una específica a « geografía » de la fe y de la piedad mariana, que abarca todos estos lugares de especial peregrinación del Pueblo de Dios, el cual busca el encuentro con la Madre de Dios para hallar, en el ámbito de la materna presencia de « la que ha creído », la consolidación de la propia fe*”, Juan Pablo II, Carta Encíclica *Redemptoris Mater*, Roma 25 de marzo de 1987, 28.

²⁸ “*La empresa apostólica, para nacer y crecer, la mira a Ella que engendróa Cristo, concebido por el Espíritu Santo. Donde está la Madre, allí está también el Hijo. Por algo hoy, en diversos sectores de la sociedad secularizada, se registra una crisis difusa de fe en Dios, precedida por una caída de la devoción a la Virgen Madre.*”, en el *Discurso de S. S. Juan Pablo II a un grupo de legionarios italianos el 30 de octubre de 1982: Concilium Legionis Mariae, Manuel oficial de la Legión de Maria*, Edibesa Madrid, 1997, XII.

²⁹ Juan Pablo II, *Catecismo de la Iglesia Católica*, C.E.C. n. 1869.

calidad de vida entre los seres humanos, las clases y los países; las leyes que van avanzando y niegan el valor sagrado de la vida, el crecimiento de la violencia, de las guerras, de las tensiones humanas, sociales, entre pueblos y países e internacionales.³⁰ Cristo queda la única esperanza que abarca toda la realidad redentora del ser.

La antropología cristiana con sus valores de justicia, de verdad, de dignidad para el hombre redimido por Cristo³¹ ayuda al ser a redescubrir sus potencialidades y su apertura hacia Dios,³² se incultura en la evangelización y se manifiesta en el ejercicio de piedad de fe viva en los creyentes de cada lugar: "... la conciencia de la dignidad personal y de fraternidad solidaria, la conciencia de pecado y de necesidad de expiación, la capacidad de expresar la fe en un lenguaje total que supera los racionalismos, canto, imágenes, gesto, color, danza,...".³³

A su vez la piedad popular acompaña la liturgia cristiana desde el comienzo de la vida de la Iglesia, vive y trasmite una síntesis de estos valores antropológicos cristianos, expresándolos en la celebración de la fe y en culto a Cristo, al misterio trinitario, a la Virgen y a los santos: "*Liturgia y piedad popular son dos expresiones legítimas del culto cristiano, aunque no son homologables. No se deben oponer ni equiparar, pero si armonizar.*".³⁴ Existe por lo tanto una mutua fecundación entre liturgia y piedad popular³⁵ que encuentra su máxima expresión en la devoción a la Santísima Virgen.³⁶

En conclusión la verdadera devoción a María, en sus diversas advocaciones, está centrada en Cristo y en comunión con la Iglesia, no es algo superficial y banal, ni es manipulable para otros fines; es algo profundo, libre y liberador, con implicaciones absolutamente trascendentales para los pueblos y las personas, debido a la dinámica integradora cristiana que posee. Al mismo tiempo, al ser parte innegable de la historia, cultura y acontecimiento de salvación para cada uno y para todos, vale la pena renovarla continuamente.³⁷

LA INCULTURACIÓN

Hablar de antropología cristiana cuando se toca el tema de la devoción mariana, significa hablar del proceso de la inculturación de la fe.³⁸ Juan Pablo II en la Carta Encíclica *Slavorum Apostoli*, la define de la siguiente manera: "*La inculturación es la encarnación del evangelio en las culturas autóctonas y, a la vez, la introducción de éstas en la vida de la Iglesia.*".³⁹ La presencia de la figura femenina de María se relaciona con los contenidos evangélicos y se expresa con los términos culturales. Por eso se le puede entender como el encuentro entre palabra, cultura y situación humana. San Pablo intentó realizar una inculturación en el areópago de Atenas, (cfr. *Hechos* 17,

³⁰ Benedicto XVI, Carta Encíclica *Spe Salvi*, Roma 30 de Noviembre 2007, n. 23.

³¹ C.E.L.A.M., Documento de *Santo Domingo* n. 152.

³² C.E.L.A.M., Documento de *Santo Domingo* n. 264.

³³ C.E.L.A.M., Documento de *Puebla* n. 545.

³⁴ Congregación para el culto divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y Orientaciones...*, nn. 58.

³⁵ Documento de Puebla, n. 464.

³⁶ Documento de Santo Do

³⁷ Congregación para el culto divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y Orientaciones...*, nn. 75, 66.

³⁸ "*La antropología cristiana anima y sostiene la obra pastoral de la inculturación de la fe, dirigida a renovar desde dentro, con la fuerza del Evangelio, los criterios de juicio, los valores determinantes, las líneas de pensamiento y los modelos de vida del hombre contemporáneo.*", Conferencia Episcopal Venezolana, *Compendio de la doctrina social de la Iglesia*, Caracas Venezuela 2006, n. 523, pág. 318.

³⁹ Juan Pablo II, Carta Encíclica, *Slavorum Apostoli*, Roma 2 de junio del 1985, n. 21.

19-34), y adaptó la predicación de la revelación a la realidad de la búsqueda de la verdad de los griegos. Toda inculturación es parte de un proceso evangelizador que implica una purificación⁴⁰ y un proceso permanente.⁴¹

Podemos entender mejor ahora lo que es la inculturación de la figura de B.V. María en los diversos pueblos de la tierra. María se adapta a cada lugar en su lenguaje, su raza, su vestidura; en todo, menos en el pecado. Ella hace entender lo que quiere transmitir en el lenguaje y mentalidad de cada pueblo donde interviene.

Inculturación significa entrar en la cultura, *in culturare*, ponerse dentro de la cultura de un pueblo.⁴² La cultura no es cualquier cosa; es el ambiente propio donde se vive, se comunica, se expresa todo un pueblo; abarca todos los aspectos de la vida humana, hasta la forma de comer, de relacionarse entre personas, como familia, etc. Se puede definir como el itinerario de un pueblo hacia los planes salvíficos de Dios Amor manifestados en Cristo.

El proceso histórico-social de los pueblos se mantiene dentro de esa cultura y evoluciona dentro de ella. Lo trascendental penetra las culturas y las va llevando a la plenitud de la gracia, sin perder su propia personalidad cultural. Los pueblos reconocen en el fondo esa salvación propuesta desde fuera de ellos mismos, que viene de lo alto, pero al mismo tiempo la adoptan de tal manera que se transforma en una identidad cultural antropológica social religiosa propia de ellos. De esa manera la fe queda dentro del dinamismo de los pueblos y su búsqueda de la salvación verdadera como un elemento fundamental que les va ayudando a lo largo de su historia a ir hacia Dios y convertir esa historia en historia de la salvación, de la redención y no simplemente en su historia del mundo.⁴³

El ejemplo del pueblo azteca, que cada día sacrificaba al sol seres humanos y les ofrecía el corazón palpitante para que siguiera la vida. La virgen María, que en esta advocación se llama Guadalupe, les dice en su idioma que ya no hagan ese sacrificio, que ella le va a ofrecer a Dios el corazón de su Hijo y que con esa ofrenda ya es suficiente para satisfacer a Dios. Después de esto los aztecas dejaron de realizar estos sacrificios humanos. La Virgen María entró de tal manera en la identidad del pueblo mexicano que incluso se dice comúnmente que antes de mexicano es guadalupano y sabemos lo que implica para ellos ser mexicanos, su fuerte cultura e identidad como pueblo y país.⁴⁴

La Virgen María habló en Náhuatl, el idioma del indio Juan Diego, ahora San Juan Diego, y sus rasgos son mestizos, como la mezcla que iba a ser el pueblo mexicano, anunciando así la unión de los pueblos en un pueblo futuro donde el Dios verdadero iba a estar presente en la cultura de ese pueblo.⁴⁵

⁴⁰ Documentos del Concilio Vaticano II: *Lumen Gentium*, nn. 13, 17; *Gaudium et Spes*, nn. 2, 58.

⁴¹

⁴² "El esfuerzo misionero....comienza con el anuncio del Evangelio a los pueblos y a los grupos que aún no creen en Cristo, continúa con el establecimiento de comunidades cristianas, signo de la presencia de Dios en el mundo, y en la fundación de Iglesias locales, se implica en el proceso de inculturación para así encarnar el Evangelio en las culturas de los pueblos..", C.E.C. n. 854.

⁴³ "La piedad popular está caracterizada, naturalmente, por el sentimiento propio de una época de la historia y de una cultura..., (por lo cual), la religiosidad popular es la primera y fundamental forma de inculturación de la fe, que se debe dejar orientar continuamente y guiar por las indicaciones de la Liturgia, pero que a su vez fecunda la fe desde el corazón.", en Congregación para el culto Divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia*, Ed. Trípole Caracas-Venezuela 2002, n.91, cfr. 103: (J. Ratzinger, *Comentario teológico*, en Congregación para la doctrina de la fe, *Il messaggio di Fatima*, Librería Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2000, p. 35), 76.

⁴⁴ Juan Pablo II, Documento Post-Sinodal, *Ecclesia in America*, Ciudad de México 1999, n. 11.

⁴⁵ "Cuando la Virgen de Guadalupe se apareció al indio Juan Diego le dijo estas significativas palabras: ¿No estoy yo aquí que soy tu madre? ¿no estás bajo mi sombra y resguardo?, ¿no soy yo la fuente de tu

Lo mismo podemos decir de la Coromoto, aunque con menos detalles precisos, sin embargo la Virgen se aparece y motiva a los indígenas, hablándoles seguramente en su propio lenguaje, para que vayan donde los blancos, el otro pueblo, a recibir algo que los iba a salvar, agua en la cabeza (el bautismo) para ir al cielo.⁴⁶ El mensaje se centra en el sacramento de iniciación que da el sentido real de pertenencia: el envío significa el entrar en la fe cristiana por gracia del Dios, gracia que se revela a todos los habitantes de la tierra, para transformarlos del ser solamente pueblo natural y humano, en pueblo de Dios, en especial con las apariciones coromotanas en Venezuela, caminando hacia la casa del Padre. Al insertarse providencialmente dentro de cada cultura el elemento de la fe en Cristo, que como Hijo de Dios entrega a su madre para que todos puedan ser hijos y hermanos igual que Él, se adquiere la conciencia histórica de que hay Alguien, fuera del yo, que ama y que da su vida por todos, por lo cual va a llegar la verdadera salvación.⁴⁷

El mensaje tiene vigencia actual sobre la importancia del proceso de renovación de la fe porqué el drama teológico de la incredulidad se sigue viviendo, entre la tendencia a permanecer en sí mismo, autosuficiente, y el descubrir la verdad profunda de la gracia. Quien va a vencer el mal es el Mesías, quien dio su vida en la cruz para salvar a todos los pueblos a todas las culturas, incluso la venezolana. El drama de salvación arranca concretamente en la historia del cacique Coromoto, quien rechaza la fe en Dios, pero al final de su vida una serpiente lo muerde y antes de morir pide ser bautizado e invita a todos a hacer lo mismo. Cuando llega el momento final, de enfrentarse a esa realidad radical en la cual tenemos que reconocer que no somos dioses, el Cacique reacciona, o saca afuera algo que ya iba madurando desde hacía muchos años, y llega a confiar en aquel mensaje de la *Bella Señora* para salvarse, entregándose a alguien fuera de sí mismo y recibiendo la gracia de Cristo.⁴⁸

Este aspecto del cacique Coromoto tiene un significado importante para la antropología del venezolano, hay que profundizar para descubrir cómo la gente está rechazando la fe y al mismo tiempo la está buscando, un pueblo en el fondo fuerte aunque parezca suave; que aparentemente está aceptando las cosas de Dios pero en el fondo se rebela a ellas, pero no lo demuestra mucho.

El descubrir finamente el proceso de inculturación en Venezuela nos va a ayudar a la evangelización con María, puesto que ella está inscrita en el comienzo de nuestra historia de salvación como pueblo y esto debe tener un significado profundo e importante, ella de hecho, es la Patrona Nacional, bajo la advocación de Nuestra Señora de Coromoto.

Los pueblos amerindios tienen una antropología con tendencia hacia lo matriarcal, esto es evidente en Venezuela, se han hallado muchas veces en diversos lugares de Venezuela las estatuillas de deidades femeninas, lo cual implica una estructura antropológica donde la mujer es el centro de la familia, lo femenino es lo máximo de la sociedad. Las familias giran alrededor de la madre; lo que ella diga es casi

alegría?, ¿no estás en el hueco de mi manto, en el cruce de mis brazos?" (Nican Mopohua, nn. 118-119), Benedicto XVI, en C.E.L.A.M., Documento de Aparecida, Discurso en la sesión inaugural de Vº Conferencia Salón de conferencias del Santuario de Aparecida, Brasil 13 de mayo de 2007, n.1.

⁴⁶ Monseñor Omar Ramos Cordero, *Nuestra Señora de Coromoto y su mensaje teológico*, en *Nuestra Señora de América*, Tomo Iº, C.E.L.A.M. Bogotá febrero 1988, 439-456.

⁴⁷ Conferencia Episcopal Venezolana, *Carta Pastoral por los 350 años de las apariciones de Nuestra Señora de Coromoto*, C.E.V. Caracas 2003.

⁴⁸ Pedro P. Bartola S.J., *La Santísima Virgen y Venezuela*, Imp. Carol Merida 1994³, Caracas 20-26; Hno. Nectario María, *La maravillosa historia de Nuestra Señora de Coromoto*, Editorial Venezuela Caracas 1942.

incuestionable. Mientras que el padre tiene un menor importancia en este tipo de antropología social.⁴⁹

La inculturación de lo mariano tiene por lo tanto una importancia fundamental; está ligado a lo profundo de las raíces de nuestro pueblo, a sus raíces ancestrales, no solamente las raíces que vinieron de Europa, sino también y sobre todo las que provienen de aquí, de las culturas indígenas autóctonas, mayoritariamente matriarcales, además de las africanas que se les unieron, que también son muchas veces matriarcales.

El libro del Génesis nos narra el comienzo de la historia de salvación con la figura de una pareja, Adán y Eva, y apunta a la figura de un nuevo Adán, Cristo, el Mesías que pisará la cabeza del demonio, pero además a una mujer que estará unida a él, porque habla de *“tu descendencia”*, por lo cual se refiere también, en lenguaje bíblico escatológico, a la figura de María, la Nueva Eva, la Madre del Mesías.

La inculturación de María representa algo central y fundamental en la historia de salvación de nuestros pueblos, que está ligado a su origen bíblico y donde la figura femenina está ayudando en la obra de la redención, la nueva creación, al nuevo Adán en el nacimiento, el crecimiento y la maduración de la Iglesia hacia su pleroma definitivo.

MATERNIDAD ESPIRITUAL INCULTURADA DE MARÍA

La devoción mariana se centra en la singularidad de la maternidad virginal de Cristo y de la Iglesia y de su intercesión maternal después de su ascensión al cielo: *“La Iglesia no duda en atribuir a María un tal oficio subordinado; lo experimenta continuamente y lo recomienda al corazón de los fieles para que, apoyados en esta protección maternal, se unan más íntimamente al Mediador y Salvador.”*⁵⁰

A partir del Concilio de Éfeso (431) el culto de veneración, del cual ya era objeto la B.V. María como Madre de Dios, se fortaleció y se propagó cumpliéndose las palabras proféticas: *“Me llamarán bienaventurada todas las generaciones, porque hizo en mí cosas grandes el que es poderoso.”*, (cfr. Lc 1, 48).⁵¹

¿Donde encontrar entonces el origen del culto a María como madre de Dios y madre nuestra? Las bases bíblicas de la maternidad espiritual de María están fundamentalmente puestas en Juan 19,25ss: *Madre, he ahí a tu hijo,.. He ahí a tu madre,.. y desde ese momento la acogió en su casa...* (Cfr. Jn 19,25ss). Además de las Bodas de Cana también indican, cuando María interviene y al final, después de haber visto la primera señal milagrosa de Jesús: *Los discípulos comenzaron a creer* (Cfr. Jn 2,11).

El hecho de que sea Juan el evangelista quien describe estas escenas con elementos tan significativos y simbólicos sugiere una experiencia personal del discípulo amado con la madre, fue él en definitiva quien recibió a María en su casa una vez que ella quedó sola, sin su marido José y sin su único Hijo Jesús. La presencia de María en Pentecostés también sugiere que estuvo conviviendo en la primera comunidad cristiana, en la Iglesia original, con los demás discípulos y apóstoles (Cfr. Hch 1,14). Además la exclamación de Isabel al recibir a María en el evangelio de Lucas: *¿y cómo es que la Madre de mi Señor venga a mi?* (Cfr. Lc 1,43) reafirma la gran estima que María recibió en la primera Iglesia, de tal manera que recibió ya un título elaborado teológicamente, que no se le da a cualquier persona: *“la madre del Señor”*.

⁴⁹ Conferencia Episcopal Venezolana, Concilio Plenario de Venezuela Documento: *“Iglesia y Familia: presente y futuro”*, C.E.V. Caracas 2006, parte Iº: el Ver. nn. 5-11.

⁵⁰ Documentos del Concilio Vaticano II, *Lumen Gentium*, n. 62.

⁵¹ Documentos del Concilio Vaticano II, *Lumen Gentium*, n. 66.

La encarnación del Verbo de Dios (Cfr. Jn 1,14) en una persona humana implicó que ese Verbo hecho hombre tuviese una madre, y un padre adoptivo. Las relaciones entre madre e hijo son las más fuertes que podamos encontrar en la realidad humana, desde el instante de la concepción hasta la separación por la muerte de alguno; incluso después de esa separación se mantiene un especial vínculo afectivo, espiritual, una memoria viva de esa relación. Si observamos a las madres de cualquier cultura encontraremos esta realidad profunda e irrenunciable, la relación madre-hijo que es fruto de la relación esponsal del padre y de la madre.

La antropología humana está hecha de esa manera y el Hijo de Dios también se sometió a ella. Las madres judías también son madres, como las demás, y María fue una madre excelente, deberíamos decir, la mejor madre del mundo. En el mundo judío no se podía legalmente ser madre sin estar casada y sin estar virgen. Por lo cual cuando hablamos de mujer, dentro de esa cultura y en el cristianismo naciente, se entiende antropológicamente y culturalmente la mujer como virgen, esposa y madre y del hombre como esposo y padre responsable. La relación de fidelidad, procreación, y educación de la prole para los esposos es fundamental según la ley y los profetas:

“La diferencia vital está orientada a la comunión, y es vivida serenamente tal como expresa el tema de la desnudez: “Estaban ambos desnudos, el hombre y su mujer, pero no se avergonzaban uno del otro” (Gn 2, 25). De este modo, el cuerpo humano, marcado por el sello de la masculinidad o la femineidad, “desde “el principio” tiene un carácter nupcial, lo que quiere decir que es capaz de expresar el amor con que el hombre-persona se hace don, verificando así el profundo sentido del propio ser y del propio existir”.⁽⁷⁾ *Comentando estos versículos del Génesis, el Santo Padre continúa: “En esta peculiaridad suya, el cuerpo es la expresión del espíritu y está llamado, en el misterio mismo de la creación, a existir en la comunión de las personas “a imagen de Dios”.*⁵²

A partir de este modelo original recuperado por la gracia de Cristo Redentor, que se despliega en la realidad sacramental cristiana del matrimonio, se configura la comprensión verdadera y auténtica de la madre vista como fuente de las relaciones interpersonales en el plan de salvación traído por la descendencia de la mujer (Cfr. Gn 3, 15). La devoción a María, como virgen esposa y madre, se alimenta espiritualmente y pastoralmente de este modelo de santidad de su vida personal, matrimonial y familiar unida a San José y el Niño. (Sagrada Familia), que recuerda y plasma el misterio trinitario del Padre Hijo y Espíritu Santo en la realidad humana:

*“La igual dignidad de las personas se realiza como complementariedad física, psicológica y ontológica, dando lugar a una armónica “unidualidad” relacional, que sólo el pecado y las “estructuras de pecado” inscritas en la cultura han hecho potencialmente conflictivas. La antropología bíblica sugiere afrontar desde un punto de vista relacional, no competitivo ni de revancha, los problemas que a nivel público o privado suponen la diferencia de sexos.”*⁵³

Pero cuando el estado de relación psicológica entre madre e hijo es vivido de forma inmadura, posesiva, o se encuentra perturbado por una desequilibrada vida familiar, como en el caso de la paternidad irresponsable, puede llegar a estar afectado el núcleo afectivo de la personalidad y crearse una codependencia entre las personas: es decir las relaciones morales de los miembros de la familia no se realizan armónicamente

⁵² CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE, *Carta a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la colaboración del hombre y la mujer en la Iglesia y el Mundo*, Roma 31 de mayo del 2004, n. 6.

⁵³ CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE, *Carta a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la colaboración del hombre y la mujer en la Iglesia y el Mundo*, Roma 31 de mayo del 2004, n. 8.

con Cristo entre la conjugalidad, la paternidad y la maternidad, la filiación y la fraternidad.⁵⁴

Esta situación fue tipificada por el fundador del psicoanálisis Sigmund Freud con la descripción del complejo de Edipo y por eso algunos autores afirman que la devoción a la Virgen puede ser entendido como un proceso de sublimación de la femineidad y la sexualidad de la figura de la madre a partir de este complejo.⁵⁵ También Freud afirma que se generó el paso de la religión del Padre en el judaísmo a la religión del Hijo en el cristianismo quedando lo femenino relegado y de esa contradicción se ha dado la búsqueda en la devoción mariana de una compensación.⁵⁶

Dentro de la normalidad este vínculo se mantiene de una manera única e irrepetible para cada relación específica que maduramente conlleva a la realidad de la aceptación afectiva del padre como esposo de la madre y posteriormente a la vinculación filial equilibrada con la madre y el culto a la Virgen María se fundamenta en una auténtica veneración desde la fe y desde una vida moral y espiritual de la familia fundamentada en el misterio trinitario.⁵⁷

Al morir Jesús en la cruz, María fue sometida a una tensión desgarradora; la misma tensión profunda y universal que está presente en las personas y en los pueblos, entre la búsqueda del bien y a la vez el aferramiento al egoísmo, al pecado; entre la vida y la muerte, entre la salvación espiritual y la muerte espiritual, se concentró totalmente en la cruz de Cristo. María tuvo que escoger entre el apego y afecto natural maternal por su Hijo y el sacrificio de éste por obediencia al Padre para redimirnos a toda la humanidad. En ese preciso momento, donde su Hijo está colgando de la cruz, crucificado, éste le pide, le exige, le deja como herencia, el mandato: Mujer, *allí está tu hijo* (Cfr. Jn 19,26). María tiene que dejar ir a su Hijo y en su lugar poner al discípulo amado, que nos representa a todos los discípulos y que representa a toda la humanidad, a todas las personas que han existido y existirán.

El mismo amor visceral de María por su Hijo unigénito es trasladado a nosotros en el parto de la cruz. La maternidad espiritual de María nació en el parto de la cruz; no fue decidida simplemente en una discusión intelectual alrededor de una mesa. De esta manera María se convierte en nuestra madre espiritual, la madre de la Iglesia. Podemos decir, la nueva madre de los vivientes, de los que viven en Cristo, la nueva creación, donde el pecado ya no domina y donde la muerte ha sido vencida.

Esta maternidad de María atraviesa todas las fronteras entre los pueblos y culturas; ella, como buena discípula de Dios, obediente, cumple a cabalidad el nuevo mandato, así como cumplió siempre las cosas que Dios le sugería y le pedía. Ella se lanza a través de la historia humana a conquistar para Cristo a todos los pueblos a todas las razas de la tierra, puesto que ella es la madre de todos, por mandato de Dios.

Los pueblos de la tierra, ya previamente avisados en su subconsciente colectivo, como afirma San Ireneo, las semillas del Verbo, esa pre-revelación presente en todos los pueblos, en todas las culturas de la tierra, teniendo una inclinación general hacia esa aceptación de lo femenino, la madre tierra, las deidades femeninas, reciben al final a la madre de Cristo en ese sitio especial que Dios ha creado y que le pertenece a ella. En la medida que la revelación se desarrolla a lo largo de la historia, se va aclarando este

⁵⁴ Conferencia Episcopal Venezolana, Concilio Plenario de Venezuela Documento: "Iglesia y Familia: presente y futuro", C.E.V. Caracas 2006, parte Iº: el Ver. nn. 5-11.

⁵⁵ Luigi Gambero, voz: *Culto* en Stefano de Fiores y Salvatore Meo, *Nuevo Diccionario de Mariología*, Ed. Paulinas Madrid 1988, 535.

⁵⁶ Xavier Pikaza, voz: *Trinidad* en Stefano de Fiores y Salvatore Meo, *Nuevo Diccionario de Mariología*, Ed. Paulinas Madrid 1988, 1910ss.

⁵⁷ Conferencia Episcopal Venezolana, Concilio Plenario de Venezuela Documento: "Iglesia y Familia: presente y futuro", C.E.V. Caracas 2006, IIº parte: El juzgar: nn. 37-39.

lugar de María, quien mantiene una especial unión de todas las gentes mediante su amor maternal, y en esto refleja el amor misericordioso de Dios, el rostro materno de Dios.⁵⁸

Los hijos también deben adoptar a la madre, y podemos asumir que Juan, el discípulo amado, adoptó a María como su madre de la manera más filial y más profunda que se pueda imaginar; por ser la madre de su Señor y Mesías, y por ser ella lo que es, tan buena, amorosa y humilde, la llena de gracia; por su rol especial en la Iglesia primitiva.

Los pueblos adoptan de manera profunda y visceral a esta madre celestial, y le dan en cierta manera su propia imagen, la hacen suya. Cada pueblo tiene a su Virgen, vestida de alguna manera específica, en una pose, sentada, de pie, sobre una columna; existen miles de posibilidades, de advocaciones diferentes, todas son reflejo de la adopción que le han hecho los diferentes pueblos de la tierra a la madre de Jesús, nuestra madre espiritual. Incluso la raza cambia en estas imágenes según sea el continente, ya sea asiática, sea negra, sea blanca, sea india; María se hace toda para todos.⁵⁹

La relación madre-hijo se expresa aquí de esta manera profunda y visceral; cada hijo tiene una relación única, original e inclonable con su madre; los pueblos, que tienen una conciencia más bien colectiva que individual, desarrollan ese amor particular por medio de las devociones específicas de cada lugar. Esto da una identidad socio-religiosa que se transmite de generación en generación y forma parte de la cultura de ese pueblo; se refleja en sus valores morales, en su manera de convivir, en sus sentimientos y expectativas ante la vida; además se refleja sobre todo en su apertura a la fe cristiana, porque donde está la madre allí está el Hijo.

Podemos encontrar de esta manera diversas advocaciones, diversas imágenes de la Virgen María a lo largo y ancho de toda la historia y geografía humanas. Aquí se cumple la profecía del *Magnificat*: desde ahora me llamarán bienaventurada todas las generaciones. (Cfr. Lc 1,48). Así como la Madre adoptó a los hijos; los hijos también adoptan a la madre y la hacen suya, a su imagen como pueblos y razas. Este fenómeno ocurre prácticamente únicamente con la Virgen María, y refleja la profunda e irrenunciable realidad de su maternidad divina y espiritual.⁶⁰

Si hablamos del Padre, nunca lo veremos inculturado, quizás lo veremos interpretado de diversas maneras en las distintas religiones, pero no inculturado. Si hablamos del Hijo, a veces lo encontramos de otro color, pero es realmente nada; él es el Cristo. Se puede ver en ciertas formas especiales como el Cristo de la Divina misericordia, el Corazón de Jesús, pero más que inculturación es un fenómeno histórico salvífico y se difunde por toda la Iglesia de esa misma forma, sin cambiar en los diversos lugares. El Espíritu Santo es siempre el mismo, se representa como paloma, como fuego, a veces como agua, pero no es una inculturación en el sentido que venimos hablando; es más bien una simbología universal cristiana. Los santos también pueden ser objeto de devoción en el mundo, pero se figuran de una manera común, con su hábito, o con algún símbolo específico que los define, como es el caso de los patronos de alguna cosa, de los mártires. San Pablo con la espada, de la palabra, San Pedro con

⁵⁸ Juan Pablo II, *Ecclesia in America...*, n. 11.

⁵⁹ Giovanni Paolo II, *La Catechesi Mariana di Giovanni Paolo II*, Città del Vaticano, 1998, *Devozione Mariana e culto delle immagini del 30 di ottobre di 1998*, 226-228.

⁶⁰ Ver: *Modelo Antropológico inculturado* en Stefano de Fiores, *María madre de Jesús...*, 217-219.

las llaves, etc. Se puede encontrar una cierta inculturación en algunos patronos de los pueblos, pero es muy poco en relación a la realidad mariana.⁶¹

Esta realidad que se constata de manera objetiva a lo largo y ancho de toda la tierra expresa la realidad profunda subyacente de la maternidad espiritual universal de María; una maternidad inculturada a lo largo de la historia y geografía humanas, que ha sido adoptada en las diversas culturas humanas y que a su vez las ha marcado y definido de alguna manera, ha veces de una manera muy significativa.⁶²

En la realidad eclesial podemos encontrar que allí donde hay una fuerte devoción y amor a María, sea en la advocación que sea, la Iglesia se mantiene fuerte, la fe sigue viva, las vocaciones siguen surgiendo, las familias siguen queriendo ser cristianas, las sociedades mantienen la fe y la cultura de Cristo.⁶³

LAS DIVERSAS ADVOCACIONES EN EL MUNDO Y EN LATINO AMÉRICA

Durante la historia de la Iglesia se han ido acumulando una cantidad enorme de diversas advocaciones marianas, el ejemplo de la Virgen del Pilar, aparición que ocurrió en España en el tiempo de los apóstoles, cuando María posiblemente estaba viva todavía, hasta las manifestaciones y apariciones actuales, pasando por la Guadalupe, Coromoto, Lourdes, Fátima, Aparecida, Luján, entre miles de otras advocaciones.⁶⁴

El motivo o el origen de cada advocación varía en cada una de ellas; siempre se trata de hechos extraordinarios, milagrosos, donde el pueblo de Dios, la Iglesia en su conjunto, reconoce la intervención de la Madre de Jesús en su favor. Después el pueblo se encarga de “*encarnar*”, hacer suya, esta realidad, esta intervención especial de la Virgen y se va creando la advocación correspondiente hasta consolidarse definitivamente en un título, en una forma específica; como por ejemplo “*la Virgen del Pilar*” en Zaragoza, España; “*Nuestra Señora de Aparecida*” en Brasil, porque una estatua se apareció en el río, primero el cuerpo y luego la cabeza; después de esto pudieron pescar peces abundantes y solventar un grave problema; la Virgen de Guadalupe, quien era nombrada de una manera parecida a ese título y en español quedó como Guadalupe, una aparición extraordinaria que dejó el más extraordinario de los cuadros sobre María, no pintado por manos humanas. La Coromoto, cuyo nombre adoptó por el nombre del cacique Coromoto, un nombre que no se va a hallar en ninguna otra parte del mundo y define esta advocación de María. La Virgen de Fátima, por el lugar en Portugal donde se apareció a los pastorcitos, y que luego fue definida como imagen de bulto con sus características propias, así como la de Lourdes, con las manos juntas en señal de oración.

En general cada intervención de María tiene que ver con una realidad histórica precisa, con una necesidad particular del pueblo de Dios, lo cual una vez más demuestra la labor maternal de María, que se tomó muy en serio el mandato de su Hijo en la cruz. Por ejemplo para el pueblo mexicano del comienzo del mestizaje, entre españoles y aztecas, además de otras etnias menores, había una situación muy complicada; tanto así que el obispo Zumáraga escribió una carta al Papa donde le expresaba su imposibilidad de evangelizar, y que sin una intervención especial de Dios las cosas iban a ser un desastre. Esto sucede al comienzo del siglo XVI, realmente temprano en el proceso que ocurre en América con la llegada de los europeos. Al poco tiempo sucede lo de la

Ver: *Modelo Antropológico inculturado* en Stefano de Fiore, *María madre de Jesús...*, 217-219.

⁶² Juan Pablo II, Carta Encíclica *Redemptoris Mater*, n. 48.

⁶³ Juan Pablo II, Encíclica *Redemptoris Missio*, nn. 52-54.

⁶⁴ Toda la información de las distintas advocaciones marianas en Latino América han sido extraídas de este texto: Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina*, Ed. Paulinas, 1994.

Guadalupe, los indios adoptan a la Madre de Cristo como su propia madre; ellos tenían la Tonantzin, que era como una diosa femenina y asimilan María a esta presencia femenina de su cultura religiosa, pero María es la madre de Jesús, y no es una diosa, sin embargo participa del misterio de Dios y de la acción de Dios en la humanidad. Ella les hace sentir que ya no es necesario sacrificios humanos y se da un proceso de evangelización profundo, donde incluso la Iglesia mexicana tiene mártires canonizados desde los primeros siglos, donde han surgido tantas congregaciones autóctonas de mujeres y también de varones; donde todavía hoy en día hay una gran cantidad de vocaciones al sacerdocio.

La advocación guadalupana ha sido adoptada profundamente por los mexicanos; ella sigue trascendiendo fronteras, además de patrona de México ha sido nombrada emperatriz de América y de las Filipinas. El cuadro de la Virgen es tan extraordinario que incluso los estudios de científicos de la Nasa han descubierto cosas en él que asombran cada vez más a la humanidad.

La intervención coromotana tiene aspectos históricos parecidos a la Guadalupe, en una época de primera evangelización de nuevos pueblos indígenas, la Virgen interviene directamente para invitar a entrar en la Iglesia de su Hijo. El resultado no se ha medido en forma específica pero podemos asumir que tuvo una influencia espiritual de comunión de los pueblos, para que se diese el mestizaje y naciera el futuro pueblo de Dios en Venezuela, un pueblo mestizo, como toda Latino América, en mayor o menor grado, un nuevo pueblo, fruto de varios pueblos, pero pueblo de la fe, pueblo de Dios. El proceso de evangelización de Venezuela no fue fácil; las crónicas narran que muchos misioneros capuchinos fueron martirizados por los indígenas, de manera que al final se vieron obligados a penetrar hacia ellos escoltados con los guardias españoles. Al mismo tiempo los españoles para poder implementar el proceso de fundación de pueblos a su forma occidental se apoyaron en los religiosos y de esa forma se les hacía más fácil establecerse con los indígenas. En la zona de Cumaná se establecían principios de poblaciones pero los indígenas huían y no pocas veces volvían de noche a atacar y destruir esos campamentos, lo cual implicaba recomenzar todo de nuevo. La realidad antropológica y social de nuestros antepasados indígenas era diferente que en Perú o en México; aquí no habían grandes civilizaciones con ciudades y pirámides de piedra. Al atacar y vencer el centro de estas civilizaciones se sometía a toda la nación. En Venezuela eran más bien tribus seminómadas, de mucha diversidad incluso de lengua. Algunas de ellas mansas, como los Achaguas, que vivían cerca de los ríos, pero algunas sumamente bravas, como los Caribes. Unas de las tribus eran incluso caníbales y cazaban a los indígenas de otras tribus; tanto así que hubo tribus que se acercaban a los españoles para fundar con ellos poblados y a la vez ser protegidos de los indígenas más agresivos.

En la época cerca de las apariciones coromotanas, alrededor del año 1652, Venezuela todavía estaba en un proceso de fundación, cuando se desplazaba la gente desde Caracas, eran también atacados por tribus resistentes al proceso de colonización, como es el caso de la zona de Nirgua. Los capuchinos fueron instalándose en diversos lugares del país y en Guanare Fray José de Nájera fue quien recibió a los indígenas que habían recibido la aparición de la Virgen María. Sin embargo estos indígenas huyeron después a la selva; el proceso de evangelización era muy difícil a veces. Al final el cacique es mordido por la serpiente y pide el bautismo; esto es un signo de la lucha espiritual y de la aceptación final de Cristo, lo cual no es fácil para nadie, pero muestra la idiosincrasia del país, sus raíces culturales, su lucha por la fe. Aunque no podemos medir bien los efectos de la Coromoto, sin embargo podemos inferir que tuvo un efecto parecido a la Guadalupe, porque la época de sus apariciones coincide con un aumento

de la evangelización en Venezuela. De todas maneras la Coromoto influenció la evangelización de Venezuela y lo sigue haciendo hoy en día; fue decretada Patrona Nacional entre otras posibilidades por ser una aparición y no simplemente una devoción particular, y muestra una vez más lo extraordinario de la maternidad espiritual de María incultrada en los pueblos de la tierra.

Como estos ejemplos podemos encontrar en cada advocación mariana una historia subyacente, que tiene un gran significado para cada pueblo y nación que la practica; incluso en sus procesos de independencia nacional. Vamos a mostrar algunos ejemplos de advocaciones marianas en América.

“NUESTRA SEÑORA DE LUJÁN” ARGENTINA

En 1630, el hacendado Antonio Farías Saa, portugués, radicado en Sumampa (Santiago del Estero), quiso tener una imagen en su casa, para construirle una ermita. Le escribió a un amigo de Brasil pidiéndole que le mandara una imagen de bulto, de la Inmaculada Concepción de María. El amigo lo complació y en lugar de mandarle una le envió dos: La Inmaculada y otra que tenía el niño Dios en brazos. En sendos paquetes, llegaron a Buenos Aires, hacia el mes de mayo, era el año de 1630. Pocos días después fueron enviados a Sumampa en una carreta, que integraba una caravana. El primer día los caravaneros acamparon en el lugar llamado “Paso Morales”, sobre el río de las Conchas.

Al día siguiente llegaron a las orillas del río Luján y se instalaron en un paraje llamado “La estancia de Rosendo”. Al otro día, cuando quisieron cruzar el río, la carreta que llevaba los dos paquetes no pudo ser removida; se unieron otras yuntas, se descargó la mercancía, pero todo fue en vano.

Alguien se fijó en los dos cajoncitos y el carretero explicó que eran dos Virgencitas. Retiraron un cajoncito y la carreta no se movió, volvieron a colocarlo y bajaron el otro, entonces probaron a reanudar el viaje y los bueyes caminaron sin dificultad. Cuando abrieron el cajoncito contemplaron la hermosa imagen de la Inmaculada. Los viajeros comprendieron que la Virgen quería quedarse en ese lugar y la llevaron a la casa de Don Rosendo. Colocada en el mejor lugar, los vecinos comenzaron a rendirle culto. Ese fue el primer santuario de la Virgen de Luján, donde permaneció desde 1630 a 1674. Su fiesta se celebra el 15 de noviembre. Pío XI en 1930 la nombró Patrona de Argentina, Paraguay y Uruguay.⁶⁵

“NUESTRA SEÑORA LA APARECIDA” SAN PAULO, BRASIL

Esta imagen se venera cerca de la Ciudad de Sao Paulo. Su nombre se debe al modo como fue encontrada: en octubre de 1717, viajaba de Sao Paulo hacia Minas-Geráis, el gobernador de estas provincias Don Pedro de Almeida, conde de Assumar.

Con el deseo de ofrecer algo de lo mejor al distinguido huésped, la autoridad civil de Guaratingueta, dio orden a los pescadores del Río de Paiba, que llevaran mucho pescado al banquete, tres de estos pescadores trabajaron todo un día y no lograron pescar nada. Haciendo un último intento, en la red salió un cuerpecito sin cabeza. Joao Alves, uno de los pescadores lanzó de nuevo la red y pescó la cabecita. Era la estatua de la Inmaculada. Después de esto siguieron pescando y recogieron infinidad de peces. Llegados a casa colocaron la estatuilla en un altar improvisado y la llamaron La Virgen Aparecida.

⁶⁵ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina*, Ed. Paulinas 1994, 207-208.

El fervor y piedad del pueblo le transformó la capilla en santuario, donde fue coronada el 8 de septiembre de 1904. Anualmente acuden 8 millones de peregrinos para postrarse a los pies de la Virgen y depositar en ella sus penas, sus alegrías, sus deseos, sus esperanzas y agradecerle por algún favor concedido. La Aparecida es el centro de la religiosidad mariana en Brasil. Es pequeña, mide 35 cms más o menos, rostro de tez negra, como el de los Afro-latinoamericanos, descendientes de los esclavos negros traídos a este país por los conquistadores.⁶⁶

“NUESTRA SEÑORA DE LA CARIDAD DEL COBRE” CUBA

La imagen de la Virgen que se venera en este país tuvo su origen en las minas de Santiago el 1º de abril de 1687. Dos indígenas Juan y Rodrigo de Hoyos y acompañados por un esclavo, niño de 10 años, llamado Juan Moreno, se dirigían a buscar sal en el mar para salar las carnes que ellos vendían; de pronto vieron un objeto blanco que flotaba en el mar, pensaron que era una niña, constataron con gran alegría que se trataba de una escultura de la Virgen María con el niño Jesús en brazos. Flotaba sobre una tablita en la cual se leía: “*Yo soy la Virgen de la Caridad*”. El júbilo de los tres indígenas aumentó y cogiendo sólo un poco de sal fueron a comunicar a Miguel Galán, mayoral del Hato de Berajagua, que habían encontrado a la Virgen de la Caridad.

El 8 de septiembre es el día en que celebra la Iglesia de Cuba la festividad de la Virgen de la Caridad del Cobre. La coronación canónica se llevó a cabo el 20 de diciembre de 1936.⁶⁷

“NUESTRA SEÑORA DE LOS ÁNGELES” COSTA RICA

La devoción a María tuvo características especiales durante el siglo XVII en Costa Rica. A finales del Siglo XVII, la devoción mariana del país, se consolidó y se encontró en la advocación a Nuestra Señora de los Ángeles. La Negrita, la Virgen Mulata, encontrada en una región llamada La Puebla de los Pardos, por la humilde mulata. En tiempo de la colonia había la costumbre, en casi toda América Latina, de separar a los blancos de los mulatos.

La imagen de la Negrita como la llaman cariñosamente los costarricenses no es bonita, está tallada en piedra de color plomo, viste túnica y usa tosco manto que la cubre casi totalmente, desde los hombros hasta los talones formando pliegues; la cabeza adornada con buques, rostro redondo, ojos rasgados, nariz y boca pequeñas, con el niño en brazos. La Virgen Negrita fue coronada como Reina de los Ángeles, el 25 de abril de 1926, por Monseñor Rafael Otón Castro. Cuatro templos ha levantado la piedad popular a su amada madre hasta llegar a la actual basílica cuyo fundamento fue la piedra donde fue hallada la Virgen Negrita que rompería para siempre la discriminación social.⁶⁸

“NUESTRA SEÑORA DE SUYAPA” HONDURAS

Gracias a los evangelizadores, María se hace presente en Honduras acompañándolos en el anuncio de la Buena Nueva. Un sábado del mes de febrero de 1747 fue encontrada, al azar por un humilde labrador cuando se disponía a trabajar en las tierras de las montañas del Pilinguin, en donde cultivaban maíz.

⁶⁶ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 173-175.

⁶⁷ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 120-121.

⁶⁸ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 115-117.

Un día bajaban de su trabajo dos hijos de la señora Colindres, la noche los sorprendió, por lo que decidieron pasar la noche en un lugar llamado “*Quebrada del Pilinguín*” y que a la sazón no tenía agua. La noche era muy oscura y los jóvenes se acomodaron para dormir. Uno de ellos sintió que algo le molestaba el costado por donde descansaba y creyendo que sería un fragmento de tronco de árbol o alguna piedra, tomó el objeto y lo arrojó lejos de él.

Tan pronto como intentó dormirse de nuevo sintió otra vez el mismo estorbo y palpando advirtió que era el mismo objeto que había tirado, lo recogió y lo metió en su mochila. Al despuntar la aurora los jóvenes prosiguieron su camino a casa de su madre. Y ¡cuál sería el asombro de todos ellos al ver que el importuno objeto era una pequeña estatua de la Santísima Virgen María. Desde el acontecimiento, la imagen permaneció en casa de la familia Colindres por más de 20 años.⁶⁹

“NUESTRA SEÑORA DEL ROSARIO” GUATEMALA

En 1529 llegaron los frailes dominicanos a Guatemala. El 1º de noviembre se creó la primera Cofradía del Rosario, por inspiración y deseo del Obispo Don Francisco Marroquín, quien se inscribió como primer cofrade. El acta levantada fue firmada por el Obispo, el Licenciado Juan Núñez de Landecho, gobernador y presidente de la real audiencia y el Dr. Mejía oidor. Se acordó hacer una procesión de la catedral a la iglesia de Santo Domingo, el día de la Anunciación. Todavía no estaba instituida la fiesta del Rosario. La devoción a la Virgen del Rosario se propagó por toda la República.

La estatua es de plata, incluyendo vestido y peana, mide 2m. de altura, lleva en sus brazos al niño Jesús dormido. El artista es desconocido, asimismo la fecha en que se inició la obra, pero en diciembre de 1593 ya estaba concluida.

La Virgen del Rosario fue proclamada Patrona el 19 de febrero de 1651 en La Antigua, ciudad capital. Ese día se determinó celebrar su fiesta el domingo más cercano al 19 de febrero de cada año. Al erigirse la nueva capital (Guatemala) en 1776, se trasladó su fiesta al mes de octubre. En 1778 se construyeron la Iglesia y el Convento de Santo Domingo en la nueva ciudad de Guatemala, a donde se llevó la querida imagen. En 1821 los caudillos de la Independencia prometieron luchar por la Independencia de la patria. En 1934 el Papa Pío XI concedió el permiso para su coronación que se efectuó en el atrio de la catedral, con gran entusiasmo del pueblo. María ha estado presente en este país desde los orígenes de la Evangelización. El mes de octubre ésta dedicado al Rosario, llegan en este mes numerosas peregrinaciones del interior del país.⁷⁰

“LA VIRGEN DE LOS TREINTA Y TRES” URUGUAY

Uruguay es tierra de libertad, gracias a la presencia de María en el largo y difícil proceso de liberación. En el siglo XVIII los Jesuitas, supuestamente, trajeron a las tierras uruguayas una imagen de la Inmaculada de la que han sido fervientes devotos. Alrededor de su misión corría un río llamado el Arroyo de la Virgen. La primitiva Capilla del Pintado, construida en 1779 en las cercanías del arroyo, fue dedicada a la Reina de los Ángeles, bajo la advocación de Nuestra Señora de Luján por voluntad del donante, Antonio Díaz.

Con el pasar del tiempo “La Banda Oriental de Uruguay, cayó bajo el dominio de Brasil. Muchos de los orientales emigraron a Buenos Aires, Argentina. Desde ahí tres Tenientes de Artigas organizaron juntamente con otros treinta valientes patriotas, una

⁶⁹ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 102-105.

⁷⁰ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 100-101.

campaña: La campaña de los treinta y tres, enarbolando la bandera tricolor con el lema “Libertad o muerte”. Acto seguido instalaron un gobierno provisorio y fueron a la Iglesia de los jesuitas para implorar de la Virgen ayuda y protección, en tan ardua tarea de liberación. El 25 de agosto de 1825 la asamblea, presidida por el Sacerdote Juan Francisco Larrobla, declaró y proclamó la Independencia Nacional.

La Virgen es pequeña, mide 36 cms. Tallada de madera. De estilo barroco, reproduce el modelo de las vírgenes de Murillo: abundancia de ropas, amplitud de pliegues y movimiento, manto suntuoso, belleza en rostro y manos. Con ángeles y la media luna a sus pies. Es de procedencia paraguaya, fue labrada en madera hacia el año de 1756 por manos indígenas. Su festividad se celebra el segundo domingo de noviembre con una peregrinación nacional.⁷¹

“LA INMACULADA CONCEPCIÓN” ESTADOS UNIDOS Y CANADÁ

El 28 de mayo de 1792, el Ilustrísimo John Carroll, el primer Obispo Norteamericano, seleccionó a la Virgen María como la Patrona de la Diócesis de Baltimore, la cual en aquel momento comprendía todos los Estados Unidos. El 13 de mayo de 1846, diecinueve obispos se reunieron en Baltimore y le pidieron a la Santa Sede que proclamara a la Virgen María como Patrona de los Estados Unidos de Norteamérica bajo el nombre de la Inmaculada Concepción. Dicha solicitud fue aprobada en 1847 por el Papa Pío IX.

Los católicos de los Estados Unidos quisieron levantar un grandioso santuario a María. El sueño de la basílica en honor a la Virgen María, no se hizo realidad sino hasta el año 1914; y fue el Obispo Thomas Shahan, que ese momento era el rector de la Universidad Católica de América, quien con la entusiasta aprobación del Papa San Pío X, interesó a la jerarquía católica y al pueblo de los Estados Unidos para construir esta iglesia en la capital de la nación. Desde 1714 la patrona de Canadá es “*Our Lady of Cape*” (Ntra. Sra. de la Capa).

En Ontario, Jim Singer ha tenido mas de 100 apariciones; el nació en Croacia. En Marmara, Toronto, miles de filipinos y canadienses se agrupan, porque hay muchas visiones y milagros. En Montreal, a Georgette Faniel le dice Jesús que “*mis manos están clavadas en la Cruz por sacerdotes consagrados*”: Georgette. En Ottawa, Steve tiene apariciones en la Iglesia de Santa María.⁷²

“NUESTRA SEÑORA DE LOS MILAGROS DE CAACUPÉ” PARAGUAY

La Virgen de los Milagros de Caacupé es la Inmaculada. Es una imagen de bulto, tallada en madera, de rostro ovalado, ojos azules, pelo dorado; su túnica es blanca y el manto azul, tiene las manos juntas apoyadas sobre el pecho.

Su historia narra que un indígena guaraní fue perseguido por otros indígenas que iban a darle muerte. El perseguido se escondió detrás de un tronco de árbol, y prometió a la Virgen de la Inmaculada, venerada por los misioneros franciscanos, que le haría una reproducción en la madera del mismo tronco. Sucedió el milagro y el dicho indígena hizo dos estatuas. La más grande se destinó a la iglesia de Tabatí y la otra quiso tenerla en su casa. Esta es la que se venera en Caacupé (que quiere decir detrás de los montes).

⁷¹ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 196-200.

⁷² A. Martín de Bernardo G. *La Virgen estrella de la evangelización de América*, Ed. Paulinas Caracas 1988, 133-138; Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 232-233.

Alrededor de 1600, el río Tapaycuá se desbordó en forma nunca vista. El Padre Bolaños, evangelizador de ese lugar, levantó su cruz de misionero y ordenó a las aguas volver a su cauce. Así fue. Entre las aguas corrientes que arrastraban toda clase de objetos, uno de los indígenas llamado José, vio un paquete tubular flotar sobre las aguas. Se arrojó sobre ellas y rescató el bulto, luego descubrió que era la imagen de la Virgen. La fiesta de la Virgen de los Milagros de Caacupé se celebra el día 8 de diciembre. Ese día llegan al Santuario peregrinos de todos los puntos del país. Todo Paraguay se reúne durante el novenario, la fiesta y la octava.⁷³

“VIRGEN DE LA PAZ” SAN MIGUEL, EL SALVADOR

En la catedral de San Miguel en el Salvador se venera la Virgen de la Paz. No es conocido su origen. Algunos relatos pueblerinos narran que unos mercaderes encontraron una caja de madera en las riberas del Pacífico, arrojada quizá por las aguas. Los mercaderes trataron de abrirla, pero les fue imposible, porque estaba fuertemente sellada. Desistieron del intento y la dejaron pues pesaba demasiado. Poco después otros mercaderes vieron la caja y pensando que algo útil contendría, cargaron la caja sobre un burro y la llevaron a la ciudad.

En aquella época, trasladar cargas de mercancía era peligroso, a causa de los asaltantes que merodeaban por los caminos, de modo que el camino les resultó largo y penoso a nuestros mercaderes. Por fin llegaron a la ciudad el 21 de noviembre de 1682. Querían acudir a la autoridad civil para enterarla del hallazgo, pero el burro se paró en la plaza principal, precisamente frente a la antigua iglesia parroquial donde está actualmente la catedral. De inmediato se dedicaron a tratar de abrirla. Logrado el intento, ¡oh maravilla! Entre varios envoltorios de papel estaba una hermosa imagen de la Virgen con el niño Jesús en brazos.

En base a este acontecimiento los lugareños comenzaron a venerar a la Virgen, bajo la advocación de la Virgen de la Paz, Patrona de los habitantes de la Perla Oriental. La imagen fue coronada el 21 de noviembre de 1921, entre el desbordante regocijo de los salvadoreños, su festividad abarca del 14 al 30 de noviembre, cada año.⁷⁴

“LA VIRGEN DE COPACABANA” BOLIVIA

Francisco Tito Yupanqui, descendiente Inca, desde niño mostró gran amor a la Virgen y deseaba que la Virgen de la Candelaria ocupara el mejor sitio de la Capilla de Copacabana y una cofradía para honrarla. Yupanqui aunque tenía inclinación natural por la pintura y la escultura, carecía, sin embargo de la ciencia propia de estas artes, logró hacer una imagen de la Virgen en arcilla y fue colocada a un lado del altar, pero al llegar otro párroco, la retiró del altar por considerarla de mal gusto, entonces Yupanqui recibió clases de escultura y pintura y comenzó a trabajar en la imagen de la Candelaria y junto con el Gobernador, a quien le encanto la imagen, acordaron solicitar autorización para fundar una Cofradía, pero al Obispo tampoco le gustó la imagen, nuevamente humillado Francisco acudió a la Virgen con oración y ayuno, después de tres meses de retocado y corrección, la imagen quedó terminada y resultó que la imagen además de ser hermosa, inspiraba devoción. Yupanqui, al oír tal cosa se alegró sobremanera y no se cansaba de dar gracias a Dios. Esta historia es parte de la tradición de los quechuas y aymaras.

⁷³ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 190-194.

⁷⁴ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 106-108.

La fiesta litúrgica mariana la celebran el 2 de febrero, día de la Candelaria de Copacabana, a cada peregrino que llega le ponen el manto de la Virgen sobre los hombros, como símbolo de protección. Celebran novenarios, entonan alabanzas, recitan y cantan la “Salve”. En esta fiesta, los peregrinos llegan con anterioridad y pernoctan en las afueras del santuario. Fue entronizada el 2 de febrero de 1583, en una pobre iglesia. En 1589 los padres agustinos se encargan de la evangelización en Copacabana. En 1605 se construyó un nuevo templo y fue consagrado por Monseñor La Santa y Ortega, quien autorizó la coronación pontificia, que tuvo lugar el 15 de abril de ese año.⁷⁵

“LA VIRGEN DEL CARMEN” MAIPÚ, CHILE

Desde la época de las Cruzadas, María fue venerada en el Monte Carmelo. Sus devotos consideran al profeta Elías como el inspirador de sus vidas. La simbólica interpretación de la nube anunciadora de la lluvia (1 Re 18-43) constituye la base del culto a María en el Monte Carmelo.

El Escapulario. San Simón Stok (siglo XII), a quien se le considera fundador de la Orden Carmelita, pidió a la Virgen una señal de que ella quería ser protectora de los Carmelitas. En sueños la Virgen le mostró el escapulario de la Orden y le dijo que sería prenda de salvación para quien muriera con él.

Cuando la lucha por la independencia, J. F. de San Martín (1817) proclamó a la Virgen Patrona del Ejército Libertador de Los Andes y le entregó su bastón de mando. Los luchadores prometieron construirle un templo en el lugar de la victoria. Este templo sería la parroquia de Maipú que después se transformó en Santuario, en este Santuario la Virgen, será la iluminadora de la historia personal de cada chileno. En 1968 la Virgen hizo un recorrido por todo el país, esto despertó un amor más intenso a María y todos querían recibirla. Este Santuario recuerda la historia de la patria y la de Jesús, Señor de la historia y de su acción constante para que todos los pueblos latinoamericanos se unan en un solo pueblo como dignos hijos del Padre.⁷⁶

“SANTA MARÍA LA ANTIGUA” PANAMÁ

Santa María La Antigua, es una pintura mural aproximadamente del año 1400. Presenta un ángel que le sirve de peana y otros dos que le están ciñendo una corona imperial. Se la considera copia de un original desconocido de la escuela Italo-Bizantina. Se pintó en un muro de la Mezquita de Sevilla (España), al convertirse en Catedral Antigua de Sevilla.

Al edificarse la Catedral actual, terminada en 1587, dicho muro fue trasladado a ella, venerándose en la capilla que para su culto costó el Cardenal Hurtado de Mendoza. La imagen es de una estatura mayor que la normal. Lleva un manto blanco guarnecido de oro; con la mano derecha muestra una rosa, y con el brazo izquierdo sostiene al Niño Jesús que está en ademán de bendecir con la diestra, mientras que con la otra mano ampara a un pajarillo. Desde tiempos remotos la devoción a Santa María La Antigua ha sido general en España.

La fiesta de Santa María La Antigua se celebra el 15 de agosto día de la Asunción de María en cuerpo y alma a los cielos, y aniversario de la fundación de Panamá. El 15 de Agosto de 1996 se entroniza oficialmente la efigie en alto relieve de Santa María La Antigua en la Catedral Metropolitana, donada por el Sr. Pedro Chávez.

⁷⁵ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 183-185.

⁷⁶ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 202-203.

Fue bendecida por el Arzobispo José Dimas Cedeño Delgado y aclama con aplausos por el pueblo fiel que participaba de la Santa Eucaristía en la Fiesta de la Asunción.⁷⁷

“NUESTRA SEÑORA DE LA INMACULADA CONCEPCIÓN DE EL VIEJO” PATRONA DE NICARAGUA

Muy cerca de la costa del Pacífico, en el Departamento de Chinandega, se encuentra el pequeño poblado de “*El Viejo*”, que se formó alrededor de una misión franciscana de los primeros tiempos coloniales. En este pueblo del extremo occidental de Nicaragua se encuentra el Santuario de Nuestra Señora bajo el título de la Inmaculada Concepción de El Viejo.

Algunos relatos cuentan el origen de la imagen de manera un poco diferente; dice que Cepeda, por su avanzada edad, se trasladó a la misión franciscana en búsqueda de un clima más sano. Asentado allí, hizo colocar la Virgen Inmaculada en una habitación de su casa transformada en oratorio. Cautivados por la hermosa expresión de su rostro los vecinos del pueblo comenzaron a visitar la imagen. Ante ella se reunían para rezar el rosario, novenas, oraciones marianas y poco a poco se fue organizando un culto semi-público que duró varios años.

Algún tiempo después, don Rodrigo recibió órdenes de trasladarse al Perú y quiso llevar consigo la imagen de la Inmaculada, pero su partida se aplazó una y otra vez debido a las inclemencias del tiempo y a otros muchos inconvenientes. Él vio en esto una señal de que Dios le pedía renunciar a su tan querida imagen, para dejarla entre aquellas gentes que tanto la amaban. Sea cierto un relato u otro, lo importante es que la Virgen se quedó en el corazón de Nicaragua para siempre.⁷⁸

“NUESTRA SEÑORA DE GUADALUPE” PATRONA DE MÉXICO Y EMPERATRIZ DE TODA AMÉRICA Y LAS FILIPINAS

El 12 de diciembre es la fiesta mariana de México y de América, porque hablar de la Virgen de Guadalupe es hablar de la presencia de María en México y en toda América Latina, desde la llegada de los primeros misioneros españoles, como «Estrella de la evangelización». Su patrocinio se extendió también a Filipinas, aunque posteriormente otras advocaciones marianas polarizaron el fervor mariano filipino. No puede extenderse el catolicismo mexicano y latinoamericano sin la continua alusión a Santa María de Guadalupe, desde su primera aparición al indio San Juan Diego, el 9 de diciembre de 1531. El acontecimiento guadalupano ha sido calificado por Juan Pablo II como “ejemplo de evangelización perfectamente inculturada”, en pleno siglo XVI. La literatura guadalupana es inmensa, como inmensa es la muchedumbre que cada día acude al santuario-basílica de Guadalupe, el que más millones de peregrinos recibe cada año: unos siete. Pero, entre todas las historias destaca la llamada Nícan Mopobua, relato de 1545, escrito en el idioma náhuatl, pero con caracteres latinos, por el indígena Antonio Valeriano. Hasta el año 1926 no se publicó este texto básico, joya de la literatura mexicana.

El 31 de julio de 2002 el indio Juan Diego fue canonizado por el Papa Juan Pablo II. El Papa en la homilía, manifestó su gozo por haber llegado a Guadalupe para proclamar la santidad de Juan Diego Cuauhtlatotzin, el indio sencillo y humilde que

⁷⁷ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 118.

⁷⁸ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 109-114.

contempló el rostro dulce y sereno de la Virgen del Tepeyac, tan querido por los pueblos de México.⁷⁹

“NUESTRA SEÑORA DE ALTAGRACIA” SANTO DOMINGO

En la República Dominicana hay tres imágenes de la Virgen María muy veneradas. Nuestra Señora de las Aguas Santas en Boya, Nuestra Señora de la Merced, en su santuario de Cerro Santo, pero la que ha dado nombre y espiritualidad mariana a esta país es Nuestra Señora de Altagracia, tiene su santuario en la Ciudad de Higüey.

El origen de esta imagen es: Residía en Higüey una noble familia cristiana. El jefe de la familia salió de su casa y su hija le pidió encarecidamente le buscara una imagen de la Virgen de la Altagracia que había visto en sueños. El buen padre deseoso de complacerla hizo cuanto pudo sin poder encontrar la Virgen solicitada, deprimido regresa a su casa cuando en la posada del camino se encuentra con un peregrino y le cuenta entre otras cosas, la pena que sentía por no haber encontrado la imagen, entonces el peregrino tomando un rollo le dice: llévele esta imagen, como no quiso nada, el señor pensó regalarle algo, pero el peregrino se había marchado. Al llegar a la casa entregó el lienzo a su hija, la chica al ver la imagen cae de rodillas y dice: “*!Ave María, llena de Graciaj*”, *esta es la imagen que vi. en mi sueño, ella será aquí alabada y bendecida y nos dispensará grandes favores.*”. La imagen fue bendecida por el párroco y desde ese momento comenzó a ser visitada por el pueblo y sus alrededores; le pedían ayuda y siempre la Virgen escucha sus súplicas.⁸⁰

“NUESTRA SEÑORA DEL ROSARIO” LIMA, PERÚ

Esta imagen se venera en Lima, desde tiempos de la conquista, se cree que Francisco Pizarro la llevó, cuando fundó Lima, el 6 de Enero de 1535. Le construyó una ermita en el llano y los indígenas quisieron quemarla, pero una fuerza misteriosa se los impidió. Es la imagen más antigua de Perú y estaba en poder de los frailes dominicos. En 1541 la pusieron a la vista pública y formaron una Cofradía. Desde entonces la Madre de Dios ha obrado infinidad de milagros, bajo esta advocación. Dos santos peruanos: Santa Rosa de Lima y San Martín de Porres tuvieron con María y su Hijo, íntimas conversaciones a través de esta advocación.

Junto a estas primicias de la evangelización se suman incontables hombres y mujeres que enriquecen la vida de la Iglesia con formas nuevas de vivir la santidad. La Virgen María es presentada al pueblo de Dios como modelo de santidad (LG, nn. 53-64).

Mientras peregrinamos, María es la educadora de la fe, cuida que el Evangelio nos penetre, conforme nuestra vida diaria y produzca frutos de santidad que consiste en dejar que Dios actúe en nuestra vida, cuando afirma “Ha hecho en mí maravillas el Poderoso” (Cfr. Lc 1,49) por eso el origen y sustancia de toda santidad consiste en dejarse amar completamente por Dios, este amor nos planifica, nos humaniza, nos santifica, partiendo de esta experiencia seremos transmisores más eficaces de la nueva evangelización y estaremos construyendo de norte a sur, de este a oeste la gran civilización del amor.⁸¹

⁷⁹ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 13-44.

⁸⁰ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 123-127.

⁸¹ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 167-169.

“DIVINA PASTORA DE SANTA ROSA” BARQUISIMETO (VENEZUELA)

Al correr del siglo XVIII, unos reverendos padres capuchinos dieron unas Misiones que “produjeron maravillosos efectos”. Sabido como es que la devoción a la Madre de Dios en su título especial de los ejercicios espirituales que predicaron, implantaron en esta comarca el culto a la Virgen María, en su dulcísima advocación de Pastora de las almas. Tiempo después el cura rector de la iglesia de la Inmaculada Concepción de Barquisimeto, deseando una imagen de la Divina Pastora, encargó su escultura y al mismo tiempo el párroco de Santa Rosa, pedía una imagen de la Inmaculada Concepción para las celebraciones del 8 de diciembre, por providencial equivocación el cajón que contenía la imagen de la Divina Pastora fue dirigido a Santa Rosa y el de la Inmaculada Concepción fue al Vicario de la ciudad. Cuando el cura de Santa Rosa abrió el cajón se encontró con la Divina Pastora y por ser esta la que había pedido el Vicario de Barquisimeto volvió a clavarlo y quiso devolverlo, pero no pudieron levantarlo del suelo, por más esfuerzos que hicieron el cajón se había vuelto muy pesado. El Vicario enterado del hecho, dijo que la Divina Pastora manifestaba a las claras su voluntad era permanecer en Santa Rosa y que se quedará allí y se le rindiese culto y veneración, como convenía a la Madre de Dios y Pastora de las almas.

Fue poco tiempo después del año 1736 cuando la imagen de la Divina Pastora llegó providencialmente a Santa Rosa. La fiesta de la Divina Pastora se celebró con gran solemnidad, desde el primer año de su entronización en la Iglesia de Santa Rosa, el 8 de septiembre.⁸²

“NUESTRA SEÑORA DEL QUINCHE” ECUADOR

La Virgen María ha sido la evangelizadora de todos los pueblos de Ecuador. Su historia religiosa y los innumerables santuarios esparcidos a lo largo y ancho del país, testifican esta verdad. Con ocasión del IV Congreso Nacional Mariano, recibieron un homenaje especial las imágenes de la Virgen María en su advocación del Quinche y del Cisne.

En 1586, el escultor español Diego de Robles; regaló esta escultura a los indígenas Oyacochi, quienes le construyeron una iglesia de madera del bosque. Muchos favores concedió la Virgen en estas tierras, donde se le llamaba el “Ángel custodio del bosque”, protectora de sus hogares.

El jefe de la tribu estaba muy triste porque su esposa no podía tener hijos. Acudió a la Virgen para implorar su benevolencia a favor de su esposa. Al poco tiempo esta dio a luz a unos gemelos. El jefe convocó a la tribu para celebrar el hecho. La gente se reunió y hubo mucha fiesta. La embriaguez reinante hizo que se olvidaran de los favores que la Virgen les había concedido. Sacaron la cabeza de un oso, la que en el pasado habían adorado y comenzaron a rendirle culto.

Poco después murieron los niños, la imagen les fue quitada y llevada a Quinche, donde la Virgen comenzó a derramar gracias sobre quienes la invocaban. Su devoción se extendió por todas partes. Su fiesta se determinó para el 21 de noviembre, festival de la presentación de María. La Virgen es llevada en hombros de los devotos, visita numerosos pueblos, que la celebran con flores, plegarias e himnos.

La imagen es de madera de cedro, de 62 cms. Vestido de brocado, tejido con hilos de oro y plata. El rostro es moreno y gracioso. La Virgen lleva cetro y corona de oro. El niño también ciñe corona. Tiene una mano levantada en actitud de bendecir, y la

⁸² Alfredo Ortells Ortiz S.I., *El Libro del Culto a la Virgen*, Editorial Alfredo Ortells Valencia España 1998, 1191-1197.

otra sostiene un globo coronado por la cruz. La Virgen sostiene con la mano derecha el cetro, y con la izquierda sostiene al niño. La peana y la media luna en la que descansan sus pies son de plata labrada. La coronación de Nuestra Señora de la Presentación del Quinche, Patrona de los ecuatorianos, se hizo en 1943 en Quito, con gran solemnidad.⁸³

“NUESTRA SEÑORA DE COROMOTO” PATRONA DE VENEZUELA

La tradición religiosa coromotana, (dedicada a nuestra Señora de Coromoto), se origina, no de una devoción traída a tierras venezolanas por los primeros misioneros desde España, tampoco se refiere a un hallazgo de imágenes marianas recuperadas, sino basada en unas auténticas e históricas apariciones acaecidas, reconocidas y aprobadas en la época de la primera evangelización.⁸⁴

Juan Fernández de León, ciudadano portugués, desembarcó un día en las costas venezolanas en 1564 y fue comisionado para fundar una o dos ciudades en la extensa zona entre Barquisimeto y los límites de Nueva Granada, ya que no había ninguna población en ella. El 3 de noviembre de 1591, fundó la ciudad del Espíritu Santo del Valle de San Juan, junto a las riberas del Guanaguanare. A mediados del siglo diecisiete, la nueva ciudad de Guanaguanare (Guanare) es trasladada al sitio que ahora ocupa, allí vivía una pequeña tribu, llamada Los Cospes, que al llegar los nuevos habitantes estos huyeron a la selva, donde permanecieron ignorados hasta que intervino la Virgen María llamándoles a la conversión al cristianismo.

Un día cuando el cacique de los Cospes iba con su mujer a cultivar el conuco y al atravesar la quebrada, una hermosa Señora caminaba sobre las aguas, les salió al paso, les sonríe con amor y le dice en su propia lengua, al cacique que: *fuera a dónde estaban los blancos, para que le echasen agua sobre la cabeza y así ir al cielo*. La Señora transmitió este mensaje con tanta dulzura y amor que el cacique se dispuso a obedecerla. Cierta día en este mismo año 1652, el hacendado Juan Sánchez pasaba por la zona y el cacique coromoto sale al encuentro y le manifiesta lo sucedido y este sorprendido pero alegre les promete que volvería y efectivamente Juan regrese a la aldea y emprende la marcha con ellos, capitaneados por el cacique. Estos indígenas se establecen en la Villa del Espíritu Santo de Guanaguanare, reciben con agrado las tierras para su cultivo y la enseñanza que les imparte Juan Sánchez y todo iba desarrollándose con mucha paz y tranquilidad y los indios iban recibiendo el bautismo y haciéndose cristianos.

El cacique, sin embargo, quien al principio recibía la enseñanza cristiana, se fue disgustando y empezó a añorar la libertad de los bosques y no quiso recibir las aguas bautismales. El 8 de septiembre por la tarde Juan reunió a los indios para un acto religioso en honor a la Virgen María, pero el cacique se refugió en su rancho, lleno de ira y de pronto la “*Bella Señora*” resplandeciente e irradiando rayos de luz, se aparece en la puerta del rancho y el cacique le gritó: *¿Por qué me persigues así? Por ti dejé mis conucos y he venido aquí a pasar trabajo, pero el cacique no pudo aguantar la mirada sonriente y dulce de la “Bella Mujer”, se paró violentamente y tomó el arco y amenazó a la Señora, pero ella entró en la choza y le dejó su gran recuerdo amoroso: en la mano cerrada depositó su imagen. El indio quedó mudo de terror, cuando al abrir su mano*

⁸³ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 150-151.

⁸⁴ Recordaremos el *Breve Apostólico* del 7 de octubre del 1944 del Papa Pío XII donde el Sumo Pontífice reconoce y ratifica la tradición histórica coromotana, y constituye y declara a la Santísima Virgen María de Coromoto en Guanare de los Cospes, como celeste y principal Patrona de toda la República de Venezuela, Hno. Nectario María, *La maravillosa Historia de Nuestra Señora de Coromoto*, Ed. Stella Maris Caracas 1992³, 195-197.

apareció la diminuta estampa de la Señora con el niño, la cual resplandecía luminosa, el cacique más enojado aún, le dice: “*ahí te voy a quemar*” y envuelve la imagencita en una hoja y la esconde en el techo de paja de la choza.

Juan Sánchez al enterarse de esto fue a buscar la imagen, la tomó sin que el cacique supiera y reconoció en ella la imagen de la Virgen María con el bendito niño Jesús y la colocó en un altar y fue a informar al párroco de la Villa, pero el sacerdote no dio crédito a lo referido por el español. El domingo 9 de septiembre, decidió el cacique la huida a los montes y los indios de la tribu se fueron con él. Al penetrar en el bosque una culebra venenosa picó al cacique, viendo mortalmente herido y reconociendo en ello un castigo de Dios por la conducta que había tenido con la Señora, se arrepintió sinceramente y pidió a grandes gritos que le administraran el santo bautismo. Por especial providencia de Dios, iba pasando un buen cristiano y le administró el santo bautismo.

El cacique recomendó a sus indios que regresaran con los blancos y a pesar de sus atroces dolores murió en paz con Dios y con el ardiente deseo de contemplar en el cielo a la “*Hermosa Señora*”. Después de la muerte del cacique, los indios coromotos (de la tribu de los Cospes), siguiendo sus recomendaciones y atraídos por el amor a la “*Hermosa Señora*” regresan a su poblado, esta fue la primera Misión establecida en el país. El 1º de Mayo de 1942, el Episcopado Venezolano decretó y proclamó a Nuestra Señora de Coromoto por Patrona oficial de Venezuela.⁸⁵

De manera especial queremos recordar que como todos los países latino americanos Venezuela es fuertemente mariana. Ha sido bautizada como la tierra de la Virgen. Diferentes advocaciones marianas llenan el corazón de los creyentes a lo largo del territorio: Coromoto, Divina Pastora, Chiquinquirá, Virgen del Valle, Nuestra Sra. De la Consolación, Nuestra Sra. del Rial, Auxiliadora, Nuestra Sra. Del Carmen, Del Socorro, Inmaculada entre otras.⁸⁶ Es de vital importancia no abandonar, ni superficializar estas distintas devociones, que en sí se sostienen del mismo culto de la Iglesia a María. Es importante trabajar con ellas catequizarlas, teologizarlas y espiritualizarlas para lograr una verdadera pastoral mariana, parroquial, diocesana, nacional y continental.

“NUESTRA SEÑORA DE LA CHIQUINQUIRÁ” COLOMBIA

En el año de 1555, entre los primeros conquistadores, llegó Don Antonio de Santana, con el cargo de encomendero de Boyacá, Colombia. Era muy devoto de la Virgen, por lo cual mandó construir una capilla en su casa. En Tunja, por medio de Fray Andrés de Jadraque, encargó a Don Alfonso de Narváez que hiciera una imagen de la Virgen del Rosario.

Como la tela era más ancha que la larga, colocó a la derecha de la Virgen a san Antonio, santo del encomendero y a la izquierda a san Andrés, patrono del Fraile que lo contrató para hacer la pintura de la Virgen. La tela es de algodón, tejido por los indígenas, y con pinturas elaboradas por ellos mezcla de barro de diferentes colores con zumo de hierbas y de flores. La Virgen se encuentra de pie sobre una media luna. Lleva sobre la cabeza una tela blanca que cae por los lados, recogándose sobre el pecho en bien marcados dobleces.

La túnica es rosa; el manto azul celeste cubre sus hombros, baja por debajo del brazo derecho y llega hasta el izquierdo que sostiene al niño, medio desnudo, y pasando

⁸⁵ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 142-144.

⁸⁶ Concilio Plenario de Venezuela Documento n. 16, *La Iglesia ante las sectas y otros movimientos religiosos*, C.E.V. Caracas 2006, n.112.

un tanto por debajo de los pies de éste la mano de la Virgen parece sostenido con las orillas delicadamente caídas, expresión que da la apariencia de caminar. Un rosario le cuelga del dedo meñique de la mano izquierda a la Virgen, y en su mano derecha tiene un cetro que se apoya sobre la rodilla del niño, que sostiene un pequeño rosario en su manita izquierda y cogido con los dedos pulgar e índice de la derecha un pajarito multicolor, que parece quedar sobre el pecho de la Virgen. La Imagen fue venerada en la capilla de Don Antonio, pero en 1565 ya estaba bastante deteriorada y fue arrinconada. Su coronación se hizo el 28 de junio de 1919.⁸⁷

“NUESTRA SEÑORA DE LA PROVIDENCIA” PUERTO RICO

Esta advocación tuvo su origen en Italia y se difundió por toda Europa, de España pasó a Puerto Rico. La imagen representa a la Virgen, sentada con el niño Dios sobre las rodillas; teniendo amorosamente una de sus manos entre las suyas. En 1969, todos los obispos de la isla, fervorosos devotos de la Virgen pidieron al Papa Paulo VI en nombre del pueblo que nombrara oficialmente a Nuestra Señora de la Providencia patrona de Puerto Rico y dio su consentimiento el 19 de noviembre del mismo año, La fiesta patronal del 2 de enero pasó a ser el 19 de noviembre, aniversario del descubrimiento de la isla. El 5 de noviembre del mismo año, se celebró la coronación canónica, aunque la alegría se haya mezclado con lágrimas. La madrugada del mismo día, manos sacrílegas prendieron fuego a la imagen, pero no fue destruida, nada más quedó bastante deteriorada; después restaurada. Impulsado por el Espíritu el Cardenal Aponte dirigió palabras de aliento y esperanza a la asamblea... “Pero el fósforo que encendió las llamas destructivas de nuestra patrona, sólo ha servido para encender aún más la devoción y el amor de los puertorriqueños hacia ella...”⁸⁸

ESTUDIO COMPARATIVO DE ALGUNAS ADVOCACIONES IMPORTANTES RELACIONADAS A LAS APARICIONES APROBADAS.

Desde siempre, además de la devoción relacionada a imágenes, advocaciones históricas tradicionales en todos los países con presencia cristiana, ha habido también un nexo entre piedad popular y revelaciones privadas, apariciones y fenómenos extraordinarios que implica toda una labor de investigación, discernimiento y acompañamiento especial de parte de las autoridades de la Iglesia y al mismo tiempo, el desarrollo de una devoción mariana propia, relacionada al mensaje, los videntes, y las apariciones. Estos fenómenos religiosos suscitan verdaderos manantiales de riqueza espiritual y consuelo para el Pueblo de Dios en los santuarios marianos como en Lourdes, La Salette, Fátima, Guadalupe entre otros.⁸⁹

En especial queremos revisar este proceso de la piedad popular en Latino América partiendo de dos tradiciones marianas relacionadas con apariciones reconocidas y aprobadas a nivel pontificio: México y Venezuela, entendiendo estos eventos religiosos e históricos como acontecimientos relacionados con la primera evangelización de América y sus testigos que constituyen un único eje mistagógico-

⁸⁷ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 135-136.

⁸⁸ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 129-130.

⁸⁹ Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y orientaciones*, Ed. Trípode Caracas Venezuela, 2002, n. 90, pág. 76.

eclesial del proceso histórico de inculturación unido a la devoción mariana originada en nuestros pueblos.⁹⁰

En esta sección del ensayo vamos a realizar un ejercicio de profundización teológica como un ejemplo para todos aquellos que desean conocer más a María y poder evangelizar con ella. Tomando dos advocaciones conocidas y queridas por nosotros: Guadalupe y Coromoto, iremos haciendo un estudio comparativo teológico y sacaremos a la luz muchos detalles útiles de actualización pastoral a partir de su iconografía, contexto histórico y mensaje. Este ejercicio se puede extender a otras advocaciones conocidas.

COMPARACIÓN ENTRE LA COROMOTO Y LA GUADALUPE

La Virgen de Coromoto se aparece a unos indígenas, así mismo la Guadalupe. Ambos pueblos autóctonos de América, en una época de evangelización pero también de conquista, de lucha por imponer culturas y creencias.⁹¹

El resultado es la ayuda a la evangelización, a la creación de un nuevo pueblo de la fe, mezcla de los pueblos que se encontraron en América. La cultura emergente es cristiana católica, pero con características especiales, mexicana y venezolana, latinoamericana. Una nueva mentalidad y cultura, mezcla de las dos anteriores. Un idioma común para toda Latinoamérica, una fe común, unos valores comunes, pero con sus diferencias.

La Guadalupe lleva el Niño dentro, está embarazada; el signo del trébol de cuatro hojas en su vestido indica el lugar donde se encuentra la divinidad para la cultura azteca, allí está Jesús, en el seno de María. La Coromoto tiene el Niño en sus piernas, lo sostiene con el brazo. El Niño tiene el mundo en sus manos, indica la realeza de Jesús respecto al mundo.

El manto de la Guadalupe es azul y representa el cielo, tiene en su vestido las constelaciones estelares, que indican el día y la hora exacta de las apariciones. La Coromoto tiene un manto rojo, está sentada en un trono, es reina junto con su Hijo. Según otra interpretación no se trata de un trono sino de las formas de la caña con las que construían las paredes de las chozas, ella estaría en la puerta de la choza del indio.

El mensaje de la Coromoto es simple y profundo: vayan a bautizarse donde los blancos (capuchinos), aunque hubo varias apariciones de la Coromoto según la tradición, se conserva este recuerdo solamente. La Guadalupe tuvo una historia escrita desde temprano, en idioma Nahuatl, que indica los varios diálogos y sucesos de estas apariciones. En general muestra claramente el sentido de la maternidad espiritual: *¿no estoy yo aquí que soy tu madre?* (Nican Mopohua).⁹² También indica la identidad de María, aunque no dice su nombre: *yo soy la madre del Dios por quien se vive* (Nican Mopohua). El misterio de la Maternidad Divina y la Maternidad Espiritual de María se expresan claramente aquí.

La Virgen de Guadalupe se aparece a un indio ya cristiano, ya creyente en Dios, mientras que la Coromoto se aparece a una tribu no cristiana, para invitarlos a entrar y formar parte de la Iglesia. Aquí vemos la figura de María como primera evangelizadora, reveladora del misterio divino a pueblos nuevos que formarán parte de la Iglesia, el pueblo de Dios formado por todos los pueblos de la tierra que habían sido dispersados

⁹⁰ Fidel González Fernández, Eduardo Chávez Sánchez, José Luis Guerrero Rosado, *El encuentro de la Virgen de Guadalupe y Juan Diego*, Editorial Porrúa México, 2001⁴, 357-380.

⁹¹ Antonio Larocca SMC, "La maternidad espiritual de María: Acontecimiento, Permanencia, Actualización de su presencia." Tesis Doctoral I.M.R.I. en Dayton OH, 2007, 134-141.

⁹² Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 18-33.

por el pecado. María se revela como madre de todos los hombres y al mismo tiempo como madre de la Iglesia, su promotora más activa.

En ambas apariciones se percibe el trabajo de María, en obediencia a su Hijo en la cruz, ser preocupada madre de sus discípulos, madre de la Iglesia, formadora de Iglesia, el lugar donde todos tendrán su espacio “*para que puedan ir al cielo*” (Coromoto), lugar donde no existe el mal, donde todas las personas, independiente de su raza tendrán la plenitud de su existencia y de su sentido como seres humanos.

María va a la raíz de las cosas y quiere llevar a los pueblos hasta el paraíso que se perdió en Adán y Eva, superando las divisiones humanas e históricas y yendo al meollo de la salvación. Lo que está en juego es la dignificación plena del ser humano; las varias culturas son de admirar pero al mismo tiempo esconden aspectos que no son de Dios y hay que evangelizar. Todos los pueblos están sometidos a las transformaciones de la historia, a las mutuas influencias, luchas y conquistas, pero la tensión escatológica es la más profunda de todas y todos en algún momento deben enfrentarla, es lo que muestra la historia de la Coromoto, al final el cacique busca a Dios y se bautiza, porque ha llegado al fin de su vida y él lo sabe. En la Guadalupe el indio Juan Diego vive por años y muere santamente, cuidando la capilla donde está la tilma con la imagen. Juan Pablo II lo canonizó.

Respecto a la figura de ambas apariciones, la Guadalupe es el tipo de Virgen del Apocalipsis, un motivo común medieval, donde la Virgen aparece con los signos de la mujer de Apocalipsis 12, vestida de sol, con la luna a sus pies y estrellas en derredor. La Coromoto por su parte es también un motivo común en las imágenes medievales, en un trono con su Hijo el rey o príncipe del mundo, sentada como reina, sede de la sabiduría, de la realeza divina. En la iconografía oriental encontramos diversas pinturas de la Virgen que muestran facetas espirituales como la Virgen del Consuelo, Perpetuo Socorro, Virgen de la Misericordia, etc. Podemos entender estas diversas facetas en las varias representaciones de María, incluso en las advocaciones que encontramos en Latino América que tienen una influencia europea y de Oriente. La actual restauración de la imagen ha permitido detallar elementos autóctonos diferentes que fueron interpretados adicionalmente por los artistas de la época y posteriores y modificados y adaptados a la iconografía mariana de la época: Por ejemplo la corona es un atuendo indígena, el arco de la choza de palmas y de cañas con barro es interpretado como el espaldar del trono, los rasgos faciales de la Virgen son eminentemente indígenas. También se descubrió con estudios altamente técnicos y científicos en esta restauración de la reliquia coromotana que la pupila de un ojo de la Virgen de 2 micras contiene la figura del indígena como en la tilma de la Guadalupe.⁹³

Las dos advocaciones fueron nombradas patronas de sus respectivos países, pero la Guadalupe tomó una relevancia mucho mayor y entró en la identidad del mexicano de manera amplia y profunda mientras que la Coromoto se ha mantenido en general en un perfil más bien bajo o medio, según las épocas. La Guadalupe se apareció en el centro de la ciudad de México, que fue un virreinato de España, tuvo una influencia enorme durante siglos, mientras que la Coromoto se apareció en una provincia periférica Venezuela, y en medio de una selva, un poblado pequeño que se formó desde el comienzo de las apariciones pero que nunca tuvo una gran relevancia. Fue el Hermano Nectario María, de La Salle, quien reanimó la tradición coromotana y se fue dando el proceso para patrona de Venezuela en el siglo XX.

⁹³ Venezuela: sorprendentes hallazgos en la imagen e la Virgen de Coromoto: *En un ojo, se ve una figura humana*, Caracas, viernes, 4 septiembre 2009 (ZENIT.org).

La fuerza guadalupana ha trascendido los límites internacionales y es conocida en el mundo entero mientras que la Coromoto, siendo una de las pocas apariciones aprobadas a nivel mundial es desconocida por casi todos y ni siquiera en Venezuela tiene una fuerza considerable, aunque de manera general difusa está debajo de la fuerza de toda la devoción mariana del pueblo venezolano y quien la va descubriendo adquiere un don que es para todos los habitantes de esta tierra.

Por otra parte la Coromoto tiene un potencial misionero enorme, ella se aparece a un pueblo todavía no cristiano, además se aparece a la familia y en su hogar, lo cual invita y motiva profundamente a la misión, a la evangelización de la familia, a las visitas de hogares, a las misiones populares, a ir por el mundo entero a realizar una primera evangelización y una renovación de la evangelización en los pueblos descristianizados. El icono de la Virgen de Guadalupe impulsa a la contemplación, a estar con María, mirando su rostro, su presencia en la tilma de Juan Diego; la maternidad espiritual, y por ser la imagen más extraordinaria a nivel mundial de tal tamaño y expresión, no pintada por manos humanas, y por el ardor guadalupano de los mexicanos y su constante estudio histórico, científico teológico, tiene tendencia a irse imponiendo en cierta manera como una referencia mundial.⁹⁴

CONCLUSIÓN

En resumen toda cultura religiosa que se relacione con Dios y la creación se expresa en manifestaciones características del pueblo creyente. El cristianismo se manifiesta en la devoción popular con todos los elementos que lo caracterizan: fiestas, imágenes, reliquias, santuarios, peregrinaciones, procesiones, danzas, plegarias, novenas, artículos religiosos, velas, ofrendas entre otros. Estos elementos se ordenan a su vez a los valores fundamentales del ser humano a la luz del misterio de la Encarnación-Redención en las diferentes ocasiones celebrativas a lo largo del año litúrgico.⁹⁵ A su vez estos valores cristianos se encarnan es decir se inculturizan en la realidad de cada pueblo y cultura y la evangelizan: la búsqueda de Dios, que solo los sencillos pueden entender, la capacidad de la autodonación y el sacrificio en la defensa de la fe, valoración de quien es Dios: Padre, providente y misericordioso presente y constante en su amor que generan el sentido de la verdadera devoción con una fe paciente, acogedora, entregada hasta la cruz en las realidades del día a día.⁹⁶

*“La auténtica piedad popular basada en la Palabra de Dios, contiene valores evangelizadores que ayudan a profundizar la fe del Pueblo.”*⁹⁷ La piedad popular debe ser discernida, renovada continuamente y formada es decir actualizada a las directrices de la doctrina católica.⁹⁸ Eso implica un continuo acompañamiento pastoral y un itinerario catequético-litúrgico apropiado.⁹⁹ La piedad popular mariana es en definitiva: auténtica, necesaria y evangelizadora y se fundamenta en esa presencia de María, continua, maternal, solícita e intercesora, que el Pueblo de Dios experimenta continuamente y a la cual se dirige en todas sus necesidades alegrías y sufrimientos y que a su vez motiva el camino de cooperación de todo cristiano a la obra de la

⁹⁴ Mariana Yepes, *María primera Evangelizadora de América Latina...*, 44.

⁹⁵ Esquerda Bifét, *Diccionario de la Evangelización*, B.A.C. Madrid 2003, 629-632.

⁹⁶ Juan Pablo II, *Evangelii Nuntiandi* n. 48.

⁹⁷ C.E.L.A.M. Documento de la III^o Conferencia Episcopal Latino Americana, de Puebla, n. 935.

⁹⁸ Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los sacramentos, *Directorio sobre la piedad popular y la liturgia. Principios y orientaciones*, Ed. Trípode Caracas Venezuela, 2002, nn. 65-66, 61-62.

⁹⁹ Juan Pablo II, *Evangelii Nuntiandi* n. 48 y *Catechesis Tradendae* n. 54.

redención.¹⁰⁰ El descuido de su importancia abriría una brecha en el ser ontológico de la persona y de los pueblos y dejaría abierta la posibilidad y la tentación a sustitutos de diferente índole y sobre todo abriría una brecha a la problemática de las sectas evangélicas, esotéricas y de todo tipo:

*“Si la Iglesia no reinterpreta la religión del pueblo latinoamericano, se producirá un vacío que lo ocuparán las sectas, los mesianismos políticos secularizados, el consumismo que produce hastío y la indiferencia o el pansexualismo pagano. Nuevamente la Iglesia se enfrenta con el problema: lo que no asume en Cristo, no es redimido y se constituye en un ídolo nuevo con malicia vieja”.*¹⁰¹

¹⁰⁰ Padre Javier Alson Harán SMC, *La cooperación de María y de la Iglesia en perspectiva ecuménica*, Tesis Doctoral, I.M.R.I., Dayton OH, 2007, 59-61.

¹⁰¹ C.E.L.A.M. Documento de la III^o Conferencia Episcopal Latino Americana, de Puebla 1979, n.469.